

(الوعاء المحتوم على السر مكتوم) تاليف العلامة الشيخ قاسم السعدى
ابن أبي الفضل شافعي من علماء القرن العاشر وهو شرح على
عنقاء مغرب لمحمد بن أبي العزاف فرع شارح سنة ٥٥٤ هـ

شرح عنقاء العرب

الفصل

تأليف الشيخ الإمام العلامة عمدة الراجلين (قاسم بن) ١٢٢٩

شيخ المشايخ جليل الشهاب

في القرون الثامن

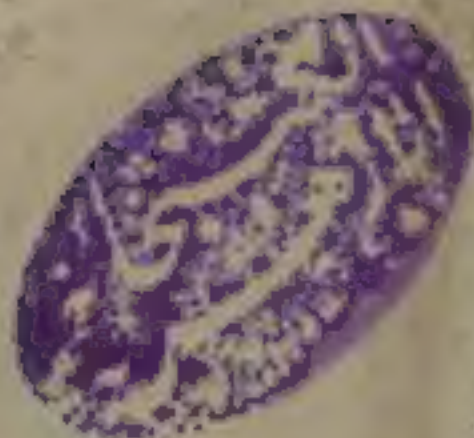
الاسلام

١٧

نخط العلامة عبد القادر الورد بن المغيرة الجواني

عليه رحمة البارئ

١١



بسم الله الرحمن الرحيم . طر الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

المحرر له الذي جعل المعاني ارواح الكلمات الموضوعات في الرسوم
والحروف اجساما وجعل صورها دلائل تدرك بها الفهوم
في حالها يرفع العارف منها انوار نور التوحيد والعلوم .
فماذا الشق ارجح حكمة بنور اسرار الواردات المنزهة كمال نجوم .
كانت من حقيقة لباطل النفس والشيطان ترشق كمال نجوم .
فيبرز لهم درر لطائف من لجة قاموس بحر ملكوتهم متراكم وكروم .
يكشف لهم عن ختم لفرع كرمها في صدف محتوم .
مرد عاجز عن احصاء التلذذ من كل وجه معلوم .
كما ورد به الذكر المحكوم . المحرر له فاطر السموات والارض جاعل
الملائكة رسلا اولي اجفحة لعظمته تقوم .
به لنفسه ان لا اله الا هو بآياته الظاهرة وبما تحت النجوم
واشهر بالجماعة رسوله وجعلها بطاعته تقوم .
وامرنا بذلك ليظهر سر الخاتمة والمختوم .
طرا الى وسلم عليه وعلى
العلماء زواجر النجوم .
وعبر فقروا في جماعة من اشرافه من
راخوة . وله الى الشيخ ميل ومحبة . ان اشرح كتاب غنقا مغرب

الشيخ الامام العارف بالله تعالى الولي سيدي محبي
الدين بن عزي . فاعتزرت اليه بالعجز عن هذا المقام المغربي .
وقلت كيف يكون مثلي له معرب . فكثرت يرد على هذا السؤال
وسياك العجز تقوين وتقصين عن الجواب . وراقوا النفوس سايل
لضال لا يخفى عن السؤال فلما اظهرت نفس من هذا المقام
ومعناها بالذل ابر وسام . فغبت عن هيكلا الاجسام والوجود
فابن الحق من رقايق اسمه الجواهر صاحب الجود بالجوادة .
على رسوم محسوم ليل ما رزقه الشيخ في هذا الكتاب .
ان رايت في عالم الخيال ان ورد على رسول الالهام مبشر بتيمة
هذا الكتاب . وقد كذبتا اناسا في صحة بعض الاخوانه .
طلقة الجمعة روى من الماء ملآن . فقلت في فقر لعلك
تقف في مناهاتوضا فانه لست بواضي . فقال في افعلا ما
تريد . قد خلت حريقه من غير شجر . ولكني مكنت الشجر تحروشة
الارض كثيرة النجوم . فكم مستدسرة في استدارة الصالة بالقم .
فاخذت اطلب مكانا يستريح في من كشف عورتني عند الاستغلاء
فرايت في بعض النجوم هبة عقيمة فتسترت بي .
لقضاء الحاجة . واذ ابري ثقب من الارض خارج من نفس

عالم فما خفي منه خوف ان يكون ذلك شعبا نال يد غنى وراهم على
وهذا الخاطر يرد في فكري واذ ابرشيد ايضا قد راحت من تحت
التراب من ال ذلك الخاطر وعلمت انه خير مدفون في التراب واد
بمنقاره خرج من التراب ايضا وهو امر على هيئة المرحبان فخشيت
ان يكبر فيها مجته وقبضت على عنقه فبالا تقدر حيات القصة
تحت راس ذلك الكثير باربعة اصابع وافرجه من التراب فاداهو
بصوتي وهو كما ووسر لم ير مثله فخشيت ان ينشر جناحه ويحير
مني فاحزنت بعد الاخرى على جناحيه ورجليه وقبضت عليه
قبضا عيلا لا يمكنه الهكاه من وانا حامله وانظر الى نفسه
وحسن خلقته وانعجب منه وانا اذ اخل في باب مدينة لا اعرفها
فلما استيقظت علمت انه الوحي الالهامي عير اذ لا اعلم يا
الاهت فلما كان الليلة الثانية استغرت الله تعالى ومن
استخاره ما خاب فرأيت كاني في عالم الخيال وانا في ايوان
مفروش رفيع نظوم مكينة ورجل من الصالحين اسمه بقرور جالس
على ذلك المكان وفي صدر ذلك المكان كرس من صفر على الخمدار
هيئة المجلس وهو بقرور يلقب ان يايات من الشعر وانا من شدة
فرح وسروري بذكر اخذني البكاء بصوت عالي وخطي وخطي

٢

ما يكتوب ذلك الشيخ المجلس شعر

• لا ينال القرب غير قتي • جانب الاقران والمخلات

• جاهدوا للنفس مجتهدا • يكتفي بالخي والمخلات

فاولت المجلس الصفر كتابا مشكلا ونطقه في تصاها لمعانية

وبقرور اشارة الى المبادرة فاستيقظت وانا في فترة فعند ذلك

حصل لي من غير شيخنا لمحة برق غير غلب برقت من سم ابرة فامس

على سحاب غيث غيث فانتفعت ارض وعودي وابتت حافيت

من الكمال فازهرت حسنا ورجلا فبينما انا ارتع في رياضها اذ وجد

خالتي فالتفتت لها وهي الحكمة في هذه الطريقة الانسانية وقوم

طال الله عليه وسلم الحكمة ضالة المؤمن حيث وجدها التقطها

اي اخذها بالتفكر والاعتبار بقوله تعالى من يهيم آياتنا في الآفاق

وه انفسهم وقد ضاهى شيخنا هذه الدربة الانسانية بالعالم شيع

ومجدد كالملاحم الكاهنة بمنزلة القالب لتحصيل معنى الملاحم

الباكتة فانه تعالى رضى الله عنه اشار اليه في النظم في بعض كلامه

فأعرف الحكم من قبل الحيات فانه تمت فانت على التقليد مسجون

وقد قدح العلامة شيخ زمانه مجد الدين الفيروز آباد صاحب

القاموس بسبيل عن القراءة فكتب الشيخ اعاد الله تعالى علينا من

بركاته فأجاب ما صورته اللهم انطقنا بما فيه رضاك . الذي
 اعتقدوه في حال السؤال عنه وادنى اليه به انه كان شيخ الطريقة
 هذا وعلماء وامام التحقيق حقيقة ورسما . ومضى رسوم المعاني فعلا
 واسما . اذا تغلف فكر المرء في طرفه من مجرد غرق فيه خواهره .
 في عباب لا تتركه الدلائل . وسحاب تنشق عن الانوار . وكانت دعوى
 تخترق السبع الضباب . وتغرق بركاته فتملأ الآفاق . وان كثر به
 انه ما انصفته وانشر شهره

وما على اذا ما قلت معقدي . دمع العزول يختر البهائم وانا
 . والحمد لله والحمد لله العظيم ومن . اقله حجة له برهان .
 . ان الذي قلت شيئا من مناقبه . (الاعلى ردت الوصف نقصانا
 وأما كتبه ومصنفاته البحار الزواجر التي يجواهرها وكثرتها لا يعرف
 لها اول ولا آخر . وما وضع الراضعون مثلها وانا خير الله يعرف
 قدرها اهلها . صاحب كتاب القاموس مني . وأما ما جمع اليه فكري
 القاصه . وذهني الغاتر . في مدحه فلما حيث اقول .

والله والله ايا نامو كثره . يميز صدق فلان زور ولا كذب .
 . فذكره بجماع الامواج كائنه . والسفر سائرة والريح تهب .
 . فالشيخ محي الدين رايها . بالجبر والعزم لا خوف ولا حرب .

لهم فمك رموز علم متغلطة . ووافق اقران مشهور بالعرب
 محقق علم جليل من الدنيا . تزهوا جواهره بالفضل والادب .
 صلا على الفقيه الذي رتبة . وطاع الفاضل من تيره الزهيب .
 كبريته الامر الشافط كالعبد . يدور في ملك الافلاك للكلب .
 اكسبه الخارج الاجسام معتر . في جوهر النظم بالتميز والكتب .
 كذا خزانته عنقا مغربية . لطالب راعب بالجد والنصب .
 معجونه في بحر افكار يحيى جوا . في كل فرد يتيم لؤلؤ رطب .

قد راع النظم فيج وطولها . ونعا عز جنسه والحير والتعب .
 فما حلق الطائر ذاق ذاقه را . عمت فضائله للجمع والعرب .
 . للصالحية تاج من جلالته . لما انشاه سليم فاز بالادب .
 . وعبد النصر بالفتح البيرل . والامن يدخله مسرلا تعب .
 فان تكرر ملكا منها به رغب . ففي فتوحاته سلكه رقب .
 . فقرة الدهر اتمت وهي سيرة . من اطلعا جاهد اعلو على الرب .
 . والله ما قلت بعظم فضائله . فالعجز عن ضيقها انما عيب .

فلما حاولت عز الدير وانه . حول هذا الميدان . وتفتقرت
 خوف العجز في مقارفة الشجعان . واقول للنفس لا تقام الا بالكل
 بالبصالة لما حوى فيه من الامحاز . وموجه اللفظ والا يجاز

صبيحة بصيغته اسم
الفاعل

فاجبت ان يكون له خاد ما وامر عليه على سبل المجاز وهو المسمى
بصبيحة الذي عجز عن ضبطه كل معرب ومتى جسم
بالوعاء المختوم على السر المختوم بعد الاستخارة قبل الشروع
فيما اردته والالتيان فيما قهرته فسارعت بالمبادرة الى انظار
ادفع عن نفسي الريات حيز مناص والآن اشرع فيه بحسن
النية مع المشيئة المستوفية واقول وهو الموقوف لكل خير
ودونك اشارة على كل طالب ملجئة بالشرع من كل جانب
تسلكه الانسان حسا ومعنى فالحمد لله المعنى الروح
كان كالوعاء للروح وهو المعنى والجسد مختوم على الروح
الى وقت انقضاء اجزائه والسر كما في النوع الانسان بالقوة
والفعل فجميع المؤمنين كما فيهم بالقوة والانشاء بالفعل
مثاله نور مكتوم فاذا اجالده برز من قوته الى الفعل هذا هو حق
القول وانما الانشاء فنور النبوة كظاهر بالقوة والفعل من غير
مجاهدة فمجاهدة النبي اما شكر واما تشريع ان امر ذلك النبي
بالابلاغ فنوره من غير كتم ولهذا كان من دعائه طهر الله عليه وسلم
الله جعل في نوري سعي ونورا في جري فشرح لنا الله عماء
اعلاما بانه نور محض ولهذا كان اذا مشى في الشمس لا يرى له ظل
والعارف اذا حصلت له المجاهدة استمر هذا السر المختوم في الوعاء
اي الجسد المختوم لقوله طهر الله عليه وسلم خلق الله الخلق في ظلمة

ثم رخص عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور اهدى ومن اخطاه
ذلك النور ضل فصاروا يستمرون ذلك النور الكامن في وجودهم
بالفراسة والنوافل للمحدث ما تقرب الى عبدي يا حسن ما
افترض عليه كالتنوير السموات والارض فاذا اشرقت ارض وجود
العارف بزر السرو وشده كل ما في العالم واشرقت الارض بنور ربها
فلما انعم الله تعالى على هذه النعمة وجب عليه الشاء على التعبد
بجملة فعلية لانها اهم من الجملة الاسمية وابلغ في المدح قال رضي الله
عن حمزة والحمد لله عرف التحقيق تعريف المحمود بنبوت الكمال وذكره
بما احب به هو عليه من الفضائل وبما من الاتصال فكل من علم
حامدا على كل محمود تعريف من العايد للمحمود بما يستحقه وذكر له
بفضائله آدم كقولك ان زيدا عالم حكيم جواد كريم فعرفته بالعلم
والحكمة والعقل والعبود والكرم عند المخاطب فقول الشيخ رضي الله
عنه حمزة اراد الجملة الفعلية لعمومها لان الفعل يتجدد بتجدد
الافاق الهى المعبود بمقرا مختلف العلماء في اسم
الذات فذهب الخليل وسويد والمبرد من علماء القريظة الى انه اسم علم
للذات ومن علماء الشريعة ابو حنيفة والشافعية والغزالي والامام
محمد بن عمر الخطيب الرازي وابو زيد البلخي والقفال الشافعي والخطابي

من التكليم والنظار رعت الله تعالى عليهم وكلهم اخذوا القول
بعظيمه والله مشتق من عشرة اوجه احدها انه ما خوذ من لاه يلوه
اذا فرغ من مجا واصله لاه على وزن فعلن عن مفعول لكونه مفعول كل
فرغ ومجا كل فرغ فلما دخلت لام التعريف في لام الاصل فغمت
للتعظيم والشاء من الوله وهو شدة المحبة بمعنى انه تعالى هو المحبوب
باشعرا يكون من المحبة قال تعالى والذرا آمنوا اشعرا بالله والثالث
انه مشتق من لاه يلوه اذا احتجبت لانه تعالى محتجب بآية كبريائه وازار
عظمته عزاد اى ابصار العيون الرابع انه ما خوذ من لاه يلوه اذا
ارتفع وذلك ان الرفعة الحقيقية له تعالى اعلا من ما خوذ من قولهم
الهمت بالمكان اذا اقمته به هذا المعنى بالنسبة اليه تعالى كناية
عن الدوام والاثبات والبقاء بالذاتية لان الالهية ملزوم العالم
فلا يتصور وجود الالهية بلا ماله ووجود الربوبية بلا ماله
وجودا وتقدير الشاهد انه مشتق من الالهية وهو القدرة على
الابجاد والاختراع وهو ذاتية له تعالى والاشتقاق مما هو تام متقبل
السايع من الالهية اذ التميز لان ذاته صيغة اسم فاعل ومقام
الجمرة الكبرى حضرتته فقد حيرت عقول اولي الابواب والخيرة من اهل
درجات العلماء اشاء من انه مشتق من الالهية وهو العباد من الالهية

اذا عبر وتاله اذا تعبر والله تعالى هو المعبود على الحقيقة
السايع من الالهية الفصيل يا مد اذا ولع والمعنى ان الخلق مع لهون به
تعالى التضرع اليه والسؤال منه العاشرة الاطراف الاسم هوها الكناية
عن غيب ذاته اذا الها كناية عن الغايب والاشارة الى غيب
هو فيه ثم زيد فيه لام الملك والملكوت او لام التخصيص اذ الكل
له تعالى وهو مالك الكل بالتخصيص الملك والملكوت فحارت
العقول في معرفته والمقام الذي انفردت به الربوبية عظيم
من العظمة التي لا تتساوى به له وصف كمال فابدى بفتح الهمزة اى
الحجر الذي حمرته اضر على سرور اى بالضم يعود الى نفس المتكلم
تقديره وانما ضمير المتكلم وحده بما حصل اى ابدى من باب
الضهار النعمة شكر المنعم واكثر فرحا وسرورا بما حصل من
الاصلاء على ذلك المقام والفضو اى سويد القلب كظيم
اى من خائف ان يكون ذلك استدراجا فاجتمع السرور والخوف
فظاهر عليه السرور وما كفى فيه الخوف لان مقام القرب يقتضى
ذلك لان الانبياء كانوا اقرب الناس الى الله واكثر خوفا وبلا
وما يجيب من في حقى التي كبرت على كيف قورنت وهو ضرب
من التعجب اى ضعف عن التجلى وكيف قورن العز الملكوت بتحققة

قلبي الضعيف عن هذا التجلي وحل فيه عظيم لا يعني كقولنا اتحاد
 بل بالمعرفة والعلم والعلمة والاعتبار واليه اشار في الحديث
 القوسي ما وسعني ارجى ولا سماءي ووسعني قلب عبدي المؤمن
 فاذا انظر الى قلب عبده تنور بالحنه بالعلم والمعرفة **كتاب**
 كذا هو العارف بالله تعالى الذي في عكاسه الله تعالى ابدأ
 الله تعالى على كماله ما ابداه في الباطن من النور والهيبة
 ليكتسب من صفات الله تعالى كذا هو المستوي طرفاه
 كذا هو اوبالحنه كذا هو نور الولاية ساكن على سرف الشرف
 والسرف في لغة اهل سرف الظلمة اي كظم كذا هو الاجسام لكنه
 ينزل وسببه انه عرض والعرض ليس مقيم لان من شجرة الزوال
 لان كل صفة لها نور مخصوص فهي تتجدد بتجدد الاوقات والمقا
 مات فتزول السرف فلما رايت ذلك احرقت النفس وفتيت
 حتى اضمحلت ذاتي وصفاتي كسوي لما حصل له التجلي خضعقا
 فلما افاق جعل على وجهه برقعاً لئلا يصعق من براه من علم
 النور الذي اكتسبه في مقام المناجاة حين صعد في التجلي
 والي هذا المعنى اشار سيدي عمر بن الفارض رضي الله تعالى عنه
 في صغر ذات المحسن خلت افاقته الى النفس قبل التوبة الموقوتية

اي لما طلب الرويا وحصل له التجلي الانهى خضعقا فلما افاق رجع
 الى نفسه يلومها وقال تب اليك من كذب الرويا ثم استمر في البحث
 هذا المقام وان لم يحصل فقال ولكنني اعترف من غير كشف
 الشارع الا عظم التجلي الاكبر و**وجوده** باقية امته مددة الى يوم القيامة
 وذلك انه ما خضعه تعالى منقبة الا وجعلنا منها نصيبا وقال صلى
 الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم وانما ينظر الى
 قلوبكم ونياكلكم فانا **عجت** لقلبي النازع عن هذا التجلي **والحقائق**
 ظاهرة موجودة **هي** والهيبة بالكرم الابل العكاشة الواحد هيمنان
 وناقته هيما مثل عكشان وعكشي وقوم هيما اي عكاش وقدرها مورا
 هيما وقوله تعالى فشا ربون شرب الهيمن هو الابل العكاشة وذلك
 الحقائق عكاشة تهيم في كلب العارف لان الطلب منها يكون لان
 الله تعالى قال يحبهم ويحبونه فقدم محبته فكانت سبب محبتهم وكذا
 الحقائق تهيم في كلب العارف وما يحبني من النور الذي على هيكل
 من نور كذا هو سرف جسمي والجمرة آلة مضمحلة ولكنه محل الشكل
 ليظهر آثار النعمة ويعرف عظيم القدرة وانما عجت لهذا الس
 العكاش وهو القلب اذا طلع طلع العبد كله وذلك لنور يقف
 في القلب وبسبب ذلك يعلى الولاية على سائر الاعضاء ويتأثر بها

خ
 ولكن

كيف يرسم اي يروم غير الحقابق برسم اصله يروم قلبت العواو
يا لسكونها وانكسار ما قبلها من الروم وهو القلب فان كان
ما يقلب القلب عن عزيم صحيح وكشف وشهود روية صريح
فتور تجليه ثابت عليه مقيم اي فتور لا يزل لانه لم يكن ضاهرا
لان الاعمال كانت ظاهرة كانت منشأة بالريا فتورها
مظلم واذا كانت بالهتة كان نورها مقيما شمس التفت رضى
عنه يخاطب الشالك في هذا المسلك بكم يتوال استفهام فقال
فقطت والفتنة اصغر من الفهم لانها علم وزيادة ثم اخذ
يوكد على من يقلب هذه المرتبة بقوله فاسبر اي تأمل
وتعقل علة ما نشأ عن الامر من حيث تعلقه بالما مور
فان كنت يافتى من الفتوة وهو علو الظمة والهة صفة
الانسان الكامل في شرم يخاطبه على سبيل الاستفهام قال
فهل احد رآه من خلق الله تعالى احاد علماء بالعلم
اي بالذات الاحدية او علم احاد به تعالى وجل عن العرف
وجود الذات الاحدية بالهتة علم او هتة واحتجب
عن نيل يتوصل به الى علمه الاله لقوله تعالى فلا يظن على
عنه احدا الا من ارتضى من رسول ومن وهبه ارلا عند

قوله الست برسم وكان ذلك فصل من ما سبق في قدس
علمه والفصال الذي اشير اليه قد رسم وهو من غير فرغ
من خلق الخلق في ازاله وفرغ من خلق العالم فصاروا في كسهم
العدم واستغل تنغيذه في موافقته بقوله كن فخلق ذلك
الوقت انفصل الامر بما اراده في ولغيري من جنس الاكدي
لانهم من حيث الخمسية جزء واحد في صورة الجمع قال تعالى
ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وهو الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها فبعض احزاب انفصل
ارلا بالنبوة وبعضهم بالولاية التي غير ذلك من الاصناف
فلما برز من كتم العدم وحصل في الكون والفساد احاطة
بالوهمية التي انفصل عنها ارلا وارسل الى بعضهم وهم الانبياء
فرانق اي الوحي الملكي والى البعض الوحي الانساني قال تعالى
فاللهها فجورها وتقواها فاذا اكرم في هذا العارف بالامام
صارته عبادته على بحيرة قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى
الله على بحيرة انا ومن اتبعني وسبحن الله وما انا من المشرئين
وقد اتانا من ينزل عليه الوحي الملكي فخير اخبر انبا بتعيين
من يكون ختم انما ولياء لانه يكون كرسيم لانه الانبياء هم الاكرمون

عن الله وفيه إشارة الرعي على السلام فانه اكرم بمرتبة
النبوة والولاية والمراد بهذا ان العارف اذا انطلق وجوده
حصل لكل عضو واية وختام مع الوحي الالهامي لتحصل
المضاهاة بالعالم فقلت وسر البيت صف في مقام
اي اقسام عليك بسر البيت والبيت كظاهر ايراد به البيت
الحرام ومضاهاته القلب فاقسم بسر البيت ان يرى بفتح
الاولياء وهو ما حصل من الوحي الالهامي فقال له لا يزال
هذه المرتبة الا حكيما عارفا بالالهام بصطفية الحق تعالى
ان يكون حكيما مربي القلوب ويضع الشيء في محله فما
لانبياء وضع لهم الحكم بالوحي والعارفين بالالهام
وكما قال ما الذي وضع لهم من الحكمة ومن
الذي يرى الوحي الالهامي فقلت له يراه من كان عارفا
به الختم ويعرف موقعه من القلب ويعرف خفائض
النفس والتفاتها ويعرف وسوسة الشيطان كما ان
النبي ملاخل الشيطان فيتوقاها وذلك ان الشيطان ياتى
النبي في صورة الوحي ليدخل عليه المغاير في القلب وما
ارسلنا من قبلك من رسول وانبياء الا اذا اتى القوم الشيطان

في اميته فيمنع الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله
آياته وانما يكون ذلك ابتلاء وفتنة لمن لا يرى بده فبما
تلك الفتنة ليكون الامانة راحة في الآخرة وفلك الوحي
اذا حفظه الله تعالى من فتنة الخواهر الملبوسة من
النفس والشيطان لان الولد معصوم والوحي محفوظ بالهبة
القدسية الذي يرى الله تعالى استدرأه والعبادة بالله
تعالى يفتنه ما يلقي الشيطان قال الله تعالى ليحعل ما
يلقي الشيطان فتنة للذين قلوبهم مرض واثبت
هذا المعنى في ما لا اذا لم يكن عارفا بهذا الهام فما يكون
ولي ولا تقوم له درجة الوفاة اذا ما رآه وما النافعية
بجته اذا ما رآه الختم تنفي عنه رتبة الوفاة او تحصل
له وليس يكون من يوم له الاسرار والمقامات فقلت
محيا وهذا استفهام يلقى لهذا العارف الذي لم يحتمل
بالختم كل يلقى له ان يتصرف في الوقت او يكون من ارباب
الادراك عند مرادات الحق تعالى جرت عادته بذلك
في من النبوة بالوحي يعرف الانبياء وادانته وشرائعه
والحلال والحرام وذلك عندها يراه من المبلغ والعارف

كذلك عند ما يرى من الامر والنهي لجوارحه الظاهرة والباطنة
 فلهذا اذا فعل ذلك يكون له قابلية ان يرى المختتم الباطن الذي
 هو رسول الالهام نعم تقرير الجواب في سؤال الاستفهام
 والامر في رتبة هذا العارف وفيما فيه من الكمال جسيم
 يعني عظيم وبالحياء المحملة بعبء قصعي والمختتم الذي يكون
 في آخر الزمان سر الكمال والمختتم الباطن انما سر وهما انما
 انبسط على ذلك وذلك ان كل عارف لم يزل يجذب اليه
 قلبه كل عارف لان قلوب العارفين عامرة بنور الواسية
 والنور يجذب ما يشاكله ويماثل له والمحكم للغالب في المجذب
 وقد ظهرت شيئا معا يتدأ اذا اقترن نورين جذب النور
 الا علم النور انما قل وكذلك المعنا الحبيب يجذب العديد لانه خالي
 من السر الذي في المعنا الحبيب وكثير في بعض مجانسة وتلك
 المجانسة لا تعلموا من السر الذي في المعنا الحبيب قليلة فيجزئه
 لا جل تلك المجانسة القليلة فتستولي عليه المجانسة
 الكثيرة لغلبة لها اذا يسر ذلك السر الذي فيه كذلك العارف
 يجذب ارواح المحبين الذي فيه المجانسة اليه فيبقى ذلك
 المحب كالجسد العارف ووجهه وذلك المحب يحوم حول جسده

ذلك العارف فالامام المهدي امام الجوارح الظاهرة والباطنة
 واما القلب الوحي الالهامي اشار اليه اي هذا الامام
 الذي هو مختتم الاولياء النعماني الحكيم بحقه وهو الكتاب
 المعبر عنه الاولياء وذكر فضله وانه افضل من اي بحر الصديق
 له جهة واحدة وكذلك العارف فان اللسان له الصديق بخلاف
 القلب له جهتان جهة من قبل تلقى الالهام وجهة من قبل
 الجوارح وتنفيد امر الوارد عليه من جهة الواردات
 ولم يدره لانه بمنزلة الامين على اسرارها وان يكون في الحافظة
 عليها يصونها من الاغيار ومن الاغيار النفس والشيطان
 لان النفس اذا وردت عليها الواردات الرحمانية افرحت
 في الدعوى والقلب منه يرى ليس له حكمة في مرادات النفس
 سليم في دعوى النفس من نوع في محل النصب على الحال وانما عدل
 من النصب الى الرفع ورعاية للنظم وما ناله اي سر الا خلاص
 في هذه المرتبة الصورية لا بالصديق في اموره ظاهرة او باطنية
 ولهذا قال الله عليه وسلم ما سبقكم ابو بكر بصوم وابصاة
 بل شئ ومقر في صدره او كما قال وما ذكره الشيخ رضي الله تعالى عنه
 بالقرض لشبوت المظاهرات باللسان والقلب لمرتبة الصديق
 وهي دون مرتبة المختتم كحاشية في كلام الشيخ وذلك ان الصديق

كتاب مختتم
 ان هذا المختتم الذي
 هو عيسى ابن مريم
 نبوته بل صفة
 ورايته ظاهرة بخلاف
 الصديق

ما زال الا بعد من الاجابة ستقره ووقت انقطاع سوره من
 القدم الا انهم نوسموا بحالمة وظهر فيه سرديات سنور
 بانغزابه الى النور المحمدي فلم تطلع عليه ثم انهم يدرونها
 احد علامات الساعة من سما الكسروا محمد بن من علف
 الساعة طلوعها من المغرب واما ثمرة المعرفة تسرى على
 القلب من سائر اعطاف على الدوام بحمد في احد قسدا
 المقام فانه بعد منة لما حبيته في وقت الاغتيا وفتق
 مظهر على من الاضاع على هذه الامور الهمة محسوس
 عنها وذاك الحكمة في كل النفاصل بين العاقل والمفهوم فنون
 يكبر من مذاق انه ليس له دوق من رتب المنابر قد علم كل
 اناس من رتبهم فالاناماء ان كان مشعرا بالسريرة وليس الخفة
 الفز من سوره القلب مناهج بالمرامه في ما يبدى
 من الامام ويندر في الفوائد من الامور كنون لا يلحق بها
 ولا يقبضها ما لم يحضر له الاذن في امتيازها فماذا عظم
 في مستغيب عن سريليس ودهه فاما من من ليليس
 يقولون انه صفى فانه اعياها وما انما ان احسنهم باعين
 فمن شمره العارف ان يغار على الامور من اغدا لا العبر لو كان
 انما لها ما يحب منها ورايب في القلوب ان خلفه ذلك بالحق

بغير

احب بها الشيخ عن نفسه انه اورد على انسابه سرافقه الله تعالى
 غسره على ذلك قال جعلت الهي انت قادر على ان تفسد ذلك
 ثم عاد على مدة مديدة وعاذ صا الى وقال قد كنت ملت في شمس
 وسببه لما هو ملت ما ادرى معاني عند ذلك ان الله انفسا
 ذلك البشيرة يا انه تاحوا اسرى ابد النعم لانها من العالم السفلي
 وهو الشري وادان صنعت المفسر على الوارد ان ارضى في
 الدعوى واهدا حاف النبي ثم انهم عليه وسلم ليله السرور
 من غيبه ان يكتفى بالحواشي في مشاوي الامام كما حاصر الله على
 عند ذلك قد ان على ان انفسا ليطغى ان راء اسعنى ما اذا
 ما مع جموعه سفط من امرينه وان كنت من بباد الوقف
 بانما رفته فاذا ابدت لاد الاسرار تمكيتها ان سر في مجاه بها
 وقوله على من ذهب الى الصلة بتقضى الامور بنورها في سرعه
 والله وتبهر الامام الكامل العارف وحسنه مره
 مشرفه بهتروها وحصل لكم النجوم ليعتدوا بها وقال صرحت عليه
 من الامام في النجوم ما يسمي اقتدر بنم القدر بنم ومن عند اقوام
 تسمي وفابج وبعضهم يسميها خواص وهي النجوم فاذا احصل
 من قدام الامور وشهر ما حكم الله تعالى بالبعث في التوحيده

المعروفة من بين ان سرفوا النفع من الواردات الرحمة ملما وامر
 عظمة العاقل الحقيقى هذه الموهبة قدال مسجدة اه انزو من
 هذا العبد الضعيف هذه الرتبة العلية ووهب لهذا انسان الخامل
 غير المتصور شكرها اى وزلا عبرة به الى تفكر فيها الحكمة المحيية
 من اجل انما يعبر بها احدا نعمت ما يبع الحكمة من قلبه على سبيله نصلا
 بالمجاهدة وجود العار من غفلة كمن عليه اء علم القلب بمسببه
 بمسببه القلب من كسرت واقتوانف ومن صر السستيا السببانه محسوس
 اكنف ومحل نظره سبب السببناى عليه سبيل ومن محب هذه المرات العلى
 وان كان بكمرا ونسفه قبل العلاج شامود الذى الصلاه ويزاد اعوج
 سانا كمال الحادة ما يستقيم نظره وان الحشر على هذه المعالجة امضى الى
 النعماء معونه اذ اذ هذه النوار وحدا النعماء نابذت طاعت اعمره
 السوفى العادى القمى الابا المتوفى وقا حصره اى بالماجاهدة العصبية
 وتجب يرى له اسفا وهما جرد مقدارها ما انه ما يعرف مصدر
 الصحة انما المرضى وما حسب الحياة سفينة اجرد قدر الحياه انما الله فى
 والسفينة لا السليم تصعب قوته عزما اول حسب الحياة والحياة كما تنفع
 انما معقذ الصحة واستقامة التغيير لعنف صر الاربعة فان قون احد الغنا
 كان حكيم بقله كالى على علمه السود او ترك العداة فاشترابه فمر ابد

سلطان

السلطان ان اء امضى الى الصرع فطوف الاساى مركب من خمسة عشر
 سببا الى الرشاوة عولاه واتبعها صاعا العلم الثامن وعشره فمصر
 لا رج نصابه الحسد وخسر وخسر ومن الحواس الخمسة الظاهرة منه
 من الحسد ما حسد تافق الصحراء والسوداء واللعن والدم والجسم
 الصابغ لغيره واحمر الشايبه اعواسا فظاهرة وهى السمع والبصر والشم
 والذوق واللمس واحمر البالغ وحس القلب والعقل والروح والفكر
 والمير عليهم من امر العر حود الاساى غود ما اختلف واحده من
 هذه الخمسة عشر انقزم اعسرت دمن واختلفت كبايعه فاذا لمع
 اسود حصره الاعضاء مال على وما شاع اسود آتاه حكما وعلما وقال
 بعضهم اسود الطولع ومن فاع من العلم ان من بلغ الاربعه بعد بلع
 اسود فانقذه به العلم فى بلوغ العرف الذى يستحق السبب اسوة
 والذى القويمة وهو اعسر مدها اظهر هذا الصان نفسه وقال
 تير اى منكم من علم الكدوم من ذهاب الرذيلة من العداة واما على هذا
 الشأن ما هم يقولون السوة والبرائة فريضة لها السر قبل التسوع
 كما قال فى حو حبا وان شاء الحكم صعبا وقال تولى الله عليه وملم كمن نيا
 فرادم بن الحما والصبى وكنت نيا وكما آدم وكما ما واخبر ما بنى ما فانه
 الحما السلام واختلف العلماء فى اول العزم من

اردى عن عدد قسم خبره بين عمر بن الخطاب من اجداد وشمس ادم
 ويوم واما ابراهيم ويونس وداود وموسى وعيسى ومحمد من ائمة عليهم
 السلام ما ادم اخرج منهم اثنان الله تعالى واعد عهده الى ادم بن قنبل
 فمضى لم يولد عروا وبوسر قال الله تعالى ولا تتركها حب احب
 وانترد على العدد المذكور من زعيم فرداي واحد الله ضاهر تسلسل
 قوس كثر عارف بالحدود المحمدية حبيبا مسلم ما لا عن اسرار الحق
 المسعفة فصبغتهم في الارض وهم السبعة المذكورين وسبعة اخرى
 ظلوا هم من علي قلبه في الاول منهم علي عليه ادم والساي على قلب
 روح وراثت علي قلب ابراهيم والرايح على قلب بوسر واما من علي
 قلب داود والساي من علي قلب موسى والساي على قلب محمد بن علي
 وسلم واما العار فيرصد هذه باحواسهم والقلب والسمان
 منقورة السبعة في ابراهيم ايماننا يمد بجوارحه العار من راحة على
 فربف بجوارحه وهي معنوية معنوية وثنا منهم عيسى الالهام
 المرفوع في السماء والنصارى نفس حلال الضبطان وهو عند سجد
 بقيم الى الوقت المعنوم لزيمة ابراهيم في وقت انزاله فمضى
 في الزمان اية عند عصا آخر الزمان ودالة في انفساد بيانه
 على فالي فناء بعض الآيات الدالة في آخر الزمان عند حلول اية ظهور

[illegible]

هو ذلك ختم الله وابتدأ بها عاقلون عن مواعيد الشريعة وابتدأ بشي
عن امر الختم ما معنى الختم في ولب الختم في الختم في الختم في
الرموز والدرجيات في الختم على الامور الدينية في الختم في
والامور الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
يعرفهم بالسر وهو الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
سورة وموعد الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
المسألة الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
ايها الناس ما منعكم ان تخرجوا الى التربة الختم في الختم في الختم في
حتى يستحقوا فاداهم بعسر ان يرسم وعزم مستم وان ما حذر
ان هربوا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنزل ان من به حكما
عند الامم كسر الصليب ويعقل الختم في الختم في الختم في الختم في
صليب الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
وهو سيف العزم سوف ما تجد تحتها فالختم في الختم في الختم في
او انصاع سيف العزيمة اصدام وجودك وهي سوف وعزم في الختم في
انما فالختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
لان العالم اذ لم تغلق ختمته كان كمن لم يكره عزم في الختم في الختم في

نفسه الى مشاوارات الشهوات وعند المعاني الى تلك الحضر او ان
يكون معوا به عنو ختمته وهدية عذراته لان عيسى والمهدي تسما الختم في
في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
الصباح في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
الا حذرية قال الله تعالى يا محمد صبر في ذلك الوقت حبيب ما عجز لهم من
اغوى من الدهر او حبيب من حط له فترة في امر الدهر ونفك العار في
اذا حط له فترة من نفسه وشبهه ورجع ماله حبيب به ويخبر ذلك
الحق في ذلك الوقت بالسر في امر الناس لانه اول من اعلم ان التركة
عيسى وكثير من العارف اول من تدبر المريد من آياتهم في الختم في
في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
فهم الله هذا الختم الذي تقوى عيسى بتدبير الناس دون غيره من الولاة
صاهاوا بالها ختم الامم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في
صفات لها معاني اذ افاد به لالة الختم في الختم في الختم في الختم في
قره الله تعالى وكذا الامم الى الماخنة والواردات كالزهر في الختم في
عساها في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في الختم في

التي تعلى بالعبادة الا هي من سائر عظمته التي سائمت اهرى ولم
يجعل نفسه الله تعالى وحلقا ضعا فانه المقصود وذلك ان
الله تعالى جعل نفسه القدر مدحنا في قدره ارا وضرها بالنسب
والحساب بعد نوحه العبد اولى به من بعضه وخلق الله
عنى له قدره وعلها وبسبب الفخر الى العبد اذ لا انفساداً
ومدحها واما شوق العبد الى الله سبحانه فان الله تعالى لم يرد العبد
ان الضاعة وان قدر نفسه عليه وعبد انفسا بقا يخلق الله
تعالى وبسبب ان العبد يتساكون ذلك تعالى في الرتبة ويكون من
العباد اجداد ابعبر حلوا لله تعالى فمصح الى الشكر وحسب الله
هذا ان العبد هو القوي والعبد فاسب وان حضرت الى ساقية الامر وهذا
معقول على تعالى والله خلقكم وما حملون وان ضرب عين الشرحه
مستحقه وان ضربت بعين العبد حشمت العبدية ان المحقق
ما يشهد في المحقق فاعلى الله تعالى والمحسب صل الله تعالى
بجند هذا الختم ما سطر عليه ويظهر بظهوره عذب الله الذي
اراده لعباده وقدرته بزمانه شرفا ومغزا بشرق العموم وعم
المعنى بالاضحى التريفة ومعرفة توليد الكائنات المحمودة على الخوار
الماهرة والبالغة من ختم امام المحرمين ذلك الوقت السنوي على

الختم وكذا امام الخوارج التي هي من سائر عظمته بالصدق
المحمودة لم يبر عليه المأخذ صوره المحمودة امام الخوارج الذي
هو العلب الذي قلنا استوى الا عامر على العلب مع التريفة
نصوت قبايح انفسه فاستعد بفضاها عما كانت عليه وانكسرت
محمدا انزموه واما في كل من افعل الله ما يحسنه ومعه لم يرحم
العلم يرحم بالخير من ان يلى فهو محسن وانما قال على من يحب
العظم وتسمى ميم ان معبنا ويعقود في حبوى فيها الذكر واعوذ
والجمع من ربه وندوه وتدين في الرمم المانية الا ان الى الروال
وتنم حلافة اخو من ان تنواي بقوله ونسب له وامره على نرى
نسب عمر حلافة الامور ضاهراء يا ضاهرا يا به له ازل اطله في
حاجه ضاهريه يا ضاهريه عليه وهدا وانسب ما البه طر الله عليه ولم
مستحقا بعد حمد الله الذي قدم في اول اشايه في صدر النيات
والصورة في خيرة احمد والكفر من هو المشورة والثناء الذي
وقعا بعد الحمد اللطيفه وانه تلعب بالسلام على عجب الروح المعه فضا
ثم سرع غياصب العاقل والعرض مال مدرا به احسن حسب العامل
البلد مع منصر مع قل الله العاقل في هذا العشر فيما قاله المصيب اي
فيما اشرفت اليه ما لم يلد العشر كشف دقيوه حق ونظره ان كت

اعلم ان صوره من قله هذه وكن حرمه استثناء اي محس بغيره من حده
 من حيث الحده به اي هذا الاسم الكامل فان مقصودنا ان لا نقول
 من حيث الحده احد من غير ان نقول من حيث التسمية والكامل اعلم من
 حيث الحده له للكلية قال تعالى واذا قال ربك تعال فاعلم ان
 الارض كلها تصالح العباد والعباد من غير ان يكون الخلق قال الله تعالى
 يا داود اما جعلناك في الارض من علمك من الناس اياك قال الله تعالى
 منصرفا ما جعلناك من حيث الظاهر محدود والاعمال والاعمال ان يكون
 متصرفا ما جعلناك من حيث الباطن بالترتيب ومعرفته اعدل لا ان
 الكامل ذو التسبب وهكذا الشئ في كتابه مستتر بالاسماء الدورات قال
 فخر بن الله سره ما علمنا على انفسهم المعرويات ثم جاء امرها
 اردنا تسلم على الموجودات وارضائتها وهي على انفسهم مهمل
 وجود متشوق لا يغفل ما عليه ولا يجوز عليه لما عليه ما لا يجوز عليه
 الكسبية ولا يعلم له صفة نفسه من ان الانيات وهو الله تعالى
 وعلمه المعرفة الخاصة بالبريد الموم من صفات السلب مظهر كماله
 شري بسم الله رب العزة عما جفون فعلم ما قدم من العلم لا يتعلق
 بوجوده فكلما متعلق العلم قسما لا يجوز عليه سبحانه ونحوه ونحوه
 لا يجوز ان يثبت علمه موجودا مقصوب اليه هذا القسم وسطا موهود
 بعد عن المادة وهو العقول المعارة الروحانية الفاعلة للتشكيل والنصب

ذوات الرقاب واليد والرجل واليد والرجل واليد والرجل واليد والرجل
 مشدودا في كتابه كذا هذا المبرهنات كذا في حصره ولا صورة وان كانت
 "تموه" في حصرها من حصره ونحوه من حصره وهذه الحصة هي
 القوى الروحانية المادية المعبر عنها بالبرهان في الحصة
 وان الحصة من صفة وانها والممكنة من كذا ذلك ومنها موجودات
 النفس والمكان ونحو الاجزاء والاحكام والاعمال والافراد من حصر
 الاشياء من حصرها موجودا في حصر النجس بانه للزنا المعينة ولا يعلم
 بعينه كذا في حصره ونحوه ان الحصر في الحصر والبيان والبيان ذلك
 من حصرها موجودات النسب ونحوه من حصره الدورات التي دارها
 من الحصر في الحصر والبيان والبيان والبيان والبيان والبيان
 من حصره وان يتفعل او لا يفعل ونحوه من حصره الموجودات بعين
 في حصره الى اشياء كثيرة من حصرها هذا الى ذكرها ما لا نذكر في الحصر
 من الحصر وان حصره وان حصره ذلك والصفى كالحكمة والحكمة وسائر
 الاحوال والبرهان كذا من حصره ونحوه والبرهان كذا من حصره
 من حصره من حصره والبرهان كذا من حصره ونحوه والبرهان كذا من حصره
 وان حصره من حصره ونحوه من حصره ونحوه من حصره ونحوه من حصره
 كذا من حصره ونحوه من حصره ونحوه من حصره ونحوه من حصره

وقد تولى اهاض شيخ من علماء والرابرة السيفانية في مجموعته التي
 بها التي بينت في الحظ المسد رتبة الاصح في دارة الاسان من ارجح
 المسد من الحاشية التي هي هذه المصورة "الثانية مصداقها" فصره لاسم
 ومن الحظ "المسفر الى الرابرة الصغيرة مصداقها" الاسان عاظم التور
 واصل الذي ومع فلهذا على الترميع منه انفراد العالم على التولية
 والرابرة "الصغيرة" فلهذا ما في مركز رتبة دارة العالم الذي الاسان
 حلقه عليه وثبت نسجه والخصوص "الرابعة" بخارج من مركز راسي
 مخصصة النصول "من" من العوالم فلهذا ذلك الحال بحيث على
 السرور مصداق البك وراثة على التور في سبيل الرقاد تار
 سواء وحمدنا ليا يذ ما قاله الشيخ وقد اضر به الله عليه ان سبيل
 الى المضامنا لشر ما قال له سني فقال و قد رتب من سبيل
 المعاني ما في صور رتب من من هذه السيرة ان مصداق ومن
 العزير اسر محله من هذه سقاه "الثانية" عاظم الذي الذي شيء
 من الرام هذه الترتيب والاعناء المتولين بجمع هذه الترتيب الاسان
 والعاملون على جمع الصور من رايانها ودورها الى مستحقها
 واسفر الذي ياتون بالعلوم البضائع وهي من جميع اراع العباد ان
 واذكر السب الذي حصل من هذا العمل والملاحم كاهن او باطن

الخامس

[illegible]

ما استيعا ما الترمينه وذلك اي حكمة ما استيعا
 ما به من صمد العداوة قال الله تعالى ان الشيطان اثم عروا تكذره
 عروا اي من صمد العداوة فاعذره وترصد الغوف والحد من
 منته وما است كنهه الاسباه الا وفاء في كنهه
 الا عظم لاه جعل على الباء افوا ما ويا برهيم سبور المسرع
 مبعوث من برهيم الحكوم على حشرة السلطان عمر الادب بالرحول
 ان نظروا عنقه وادن لافوا ان برجلوا من عمر ذاك الباب واحذر
 عليهم العهد كتمان ذلك ومن اعنائه امر الحثك المواب عفته
 فحسب ان يطلع العروه و... ما لم امر وسم... وينور ما
 ... امصوه مضنا ان التفتنه من الاسرار الواردة امامه
 كثرانها ... من اعنائه ومن افنائه في السقر ...
 عجنه الحب السور الذي تقوب فيه النفس عذرا كنهها من جمع
 اعقبات عمن من لم يجمع على كنهه المعاء فحملت مثل لا عيب
 الشكر بجم ... كحاسبنا العايب ... المعسر في هالة
 الكشف ... ما فيه من التورية عروا السطره ومن
 حق هذه المعاني وبفرها وما براد بها وهو منار به الاحكام
 الشرعية ... من العسة ... واسوسون من كنهه

الضاعة

بضاعة وذلك ما ورد عن كبرية في الله منه ما رتب من رسول
 الله خير الله عليه وحلم وعاء بر ما اهدى ما مفر بينه واما
 الاخر فلو بسبب الغشع من كنهه الحكوم او كنهه السعوم
 كيف اسرار الى ما و... من السبر الالهوي وكيف
 وهاه اي اي هريره وكيف اشرا الى كنهه وعنده اسارة التوسيع
 وما اعنائه من ... لا انا انا الحقيقه والضرقة
 والشرعة والذليل عليه فضيلة عبريل في يد الوحي لما عفته
 لانا او كنهه فان المحذرين يقولون ذلك قدوى مستند والعافون
 يقولون اما خنقه ثلاثا كنهه ... الاولي انه تم عليه علم الحقيقه
 وفي الثانية علم الخرقه وفي الثالثة علم الشرعة فلم يحسن
 الضرقة والحقيقه لان الحقيقه والطريقة معاني تنسأ عنها
 حقايق الالهية محسوس من افنائه واما كنهها مورا التشريع فلهذا
 كان يقول في الاولى والثانية لست بعارة وفي الثالثة قال له اقرا
 باسم ربك الا انه فقرا ورجع بها الى خديعة ست خويلد
 ان الشيخ في الله عنه سلم الامر الى الله تعالى بقوله
 ... لانه خير من يابا ويعتبر عليه ...
 المصون عنقا مغرب بيانا ... في افواه مقام الامام

على البحر لا حد له من غير ما حد عليه به العطر في عام البر
 وشعره لا يا حد له من غير ما حد عليه به في الحواف وانما الرضا
 بقوله طرقت عليه وسلم ان البحر يسبح في فله بالبراءه
 ولو ان يكون منك ما كان بشعره بالبراءه من البحر في
 البيت شرفه واشرفا لم تكن ما موره حمل العشر ويمن علم
 الله على ان بشعره لك يدرك في الاخره من العرفه
 في الامور التي هي من حرقه حارة وموخره فوسم مثل
 عار وماله ومع البحر والماء لها في الغنى الرمويه
 في منطها ما حد المرات والدرجات والحد في الصن
 الوصل الى سبيلين ما ما لهما من العايرين اما من اعلى سره
 فان كانت من العايرين لهرع اعلى الدرجات وهم حات عند
 الله وان كانت من العايرين مبلى والركب الاسفل من النار
 ما حد افعد من حد اي حد قد نخرج وعبر بر من حد من طعه
 او من يرب هذه المرات مع النقاء الى السطح والعدل
 والعامه والجنف عن امور وحب هذه المعاد التي هي
 سب غايك في معادك وعولت عما يحصل ببولك الى الركاب
 وبوصلك الى اعلى الدرجات ثم نامل في كمال هذا غورا جركه

41

مر مثله جعل عبيدك حاتمك - ذبح - ذاب من امور السرية
ثمان من بعد بعض عبيدك مغرب - ذبح - ذاب من المصاهات انما الرزق
هاتك من بعد ذبحك - ذبح - ذاب من المصاهات انما الرزق
ابعدك عليه وما الرزق - ذبح - ذاب من المصاهات انما الرزق
منه ان اسنه كاعتقال في سمع - ذبح - ذاب من المصاهات انما الرزق
ذلك الحادك او الحادك التي تحرق في الكون من ذبحك ما
ذكره ذبحك ما الحادك ما الحادك ما الحادك ما الحادك
حرق وتكون عبيدك من ذبحك حرق ما الحادك ما الحادك
انما سابع ذبحك اسري الى حرق ما الحادك ما الحادك
وصحفت نفسه من ذبحك ما الحادك ما الحادك
منه اليه من ذبحك ما الحادك ما الحادك
منه وفيما يقول الله - ذبح - ذاب من المصاهات انما الرزق
الي غير عقلت وانما سبب الى حرقك ما الحادك ما الحادك
عليه بالتقويم من ذبحك ما الحادك ما الحادك
بشكينة من ذبحك ما الحادك ما الحادك
في هذه المصاهات انما الحادك ما الحادك
القائمه وما عبيدك ذلك المقام عبيدك ما الحادك ما الحادك

فاني شربكم من بعدنا داث منه قوله تعالى وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وان سلكته من الحق بغير
 فقال تعالى رجال لا تلهيهم غفاه وكما بيع عن ذاك الش
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم
 من ينتظر وما بدلوا بكاء واحز من المكسب ولا ما د
 لاسم بصره الانسان واما النباطين وتسمى من
 اموري بفسدة بلقيها في سنت دانت وقلبك الذي هو
 محل النجلى الالهى فمن استغراك كس منه من تسوف وجود
 مما فانا ان تجردت عن الشهوات والاشغالات النفس
 متخلية وجوده ويحصل المروج النورية في الاعمال الصالحة فتكون
 في مقابلته الملك بسبب المحامدة على العبادة ثم تسرع
 بياضه من كعب كبريى النوحيد وقال **قلنا ملء ارض**
استوى هذا الكتاب لفضل على الحكمة وهذه الدنيا
 الاسانية فاني اذكر ما من رب اللذيقها العاشم الا كى
 المتفرق الا جزاء **اجعلنا** في الغنى يسورا بمنزلة الرعا
 يستدل به من قصر فكهم **واجعل من يقابله** من العالم الاصغر
 من الانسان كمالا **وماذا انتفع** بالفسح مع معدان

البه فانه كما يحكى بسبب الذي اشترى اليه في هذا الكتاب
 وداية لشركه **ان سجد** لاسمع كلامه الذي وضعه من
 كمال وما يحمله من صفات الباطن فيسخره في الذي
 يعرفه في الخارج ويدركه ولا يدركه معايبه وهو يشاهد
 ويعقله **والكبر** صريحا له **وبه** اليه ما سخره في اعشار
 ودفق الفكر **فكلمه** وكان على صبرة بباله بطا دونه
 هذه الامثال وقوى له اي من تلقاء نفس من غير ان
 انعرض لها ما **فصلت** سنة من الشاعرة محباة وهذه الذي
 او حظه **لذو** تعرض لذكره كاهرا **اول** عزمت قدر تحسه
 ما في ما دلت قدر ما يلحق من روية البرق على معناه
 ولكن ما رايت الظلم فاعلمه عمر اذ المعاني الى لها اعدى
 واقتسبني اذكره حقيقة فاما اسوقه على ضرب من الجبار
 واضله **امتنع** لا اجعلها **استقر** به الى فكلها فان المعاني ما
 يمكن خسيبها واما اجعل المعاد في حكمه تلك الامثال ونس
 سرحة في صغر حجمه لاسا فللامور الخارجه الى العاشم
 قوال المعاني الطنري ان الله تعالى اذا اراد ان يثرك في السور
 بما يحصل لك في اليقظة بحسب لك المعاني في عالم الحسيان

عمر دشت البحر الذي اهرم بنا منه **مصلح** حمد وما فيه من
الاسرار ايضا هذه المشيرة الى **الحكمة** ، **مصلح** محبة من الاسرار
البارية من السب الى عظم من فطره فقلقه ان شر الناصية
التي تعرفها الله على واسكنه التمام عر الخسعة مع عدم
الوصول اليه دونها فاسرار به دعونه الى به تمنى ان يصل
من الوصول الى السب اعنف الذي هو الكعبة واما سر عنيقا
لعنق من كانه من هذه الامة وقيل عنق سبعة اشياء
عليه وحده الا وهي فهو "وا" بين وضع الناس في سبيل
بانه قيل آدم بعد الملائكة وقيل من قبل خلق الدنيا
وقيل من قبل ان يخلق من السب وكذلك السب الذي في وجود
العالم مما كن "ه" **جبر** اليه الا من كان فاد اعلى المحسب
عن متبع الكرم **و** **مصلح** عتيق حب "عبد الذي لا يمكن
الوامضاه الا ما تنق الا غير وكذلك من اراد الوصول الى السب
الا عظم الذي تنف عظمه الى صاحب العظمة سبحانه وعلى
حسب قال في العظمة القديمة **و** **مصلح** عتيق عتيق ولا يمكن
و **مصلح** قلب عتيق انور من نور حلو "وا" فاد فهو ايضا
عتيق لان من حلو الى العتيق عتيق من السار و هو عتيق

يصل

نص في هذا السفر المحقق الاصل ترك جميع الاحلاف المذكورة
وبترك الاله الذي الاله او يتركنا اليه من والعرو ولد وبتترك
لومس الصاهر وطلب الوصل الخاص الذي يصير الى مسائل
العرب الذي اسى عليه فتر الله عليه وسلم بقوله حب الوطن من
الايان و **عمر الخلفه والاحباب** و **مركي لشعرا** والسر الى غيب
مريضه فقال تعالى يوم يحكمكم قوله **خضر** الى طائل المتنى
عليها **الطوادح** كما، **عبيها** ساء او لم يكن قال
ففى قبل **النعري** **الحسين** **عمر** **الغبر** **عمر** **نساء**
فانه فان من **نحضر** الى **السين** **الحرام** **نساء** **نساء** **نساء**
اي لا يجعل له **النساء** **الرسوا** ومن **التفت** الى **غيبه** فانه
امقصود **الطريق** **الاسرى** الى **سبيل** **اسراهم** عليه السلام
لما **التفت** الى **الولد** **من** **دمجه** **مما** **فرع** **اليه** **فلده** **رد** **عنه**
وبره **فلذلك** **فاصدر** **السين** **لما** **ترك** **جمع** **المفانه** **وتكلم** **الراعي**
والف **الصحر** **آه** **نبيه** **عمر** **مع** **المشفة** **والنصب** **عمر**
الى **السين** **الحرام** **من** **ك** **هد** **من** **الناس** **لا** **عند** **الغفلة**
عز **الطبيقة** **والشكبر** **عز** **شرف** **والتمسح** **فكل** **واد** **حسى**
اد **او** **حس** **عمر** **الى** **المفانه** **انزى** **لهم** **ممكن** **احراهم**

وانه من له اسوار الكائنات خرج ووصوله اليه من
 الله من كانت مستعدة بصفواتها وانساج من
 اخلاصه **ع** من مخلصه انما به الى المحروم من الدنيا وليس
 الواجب وهو انما هو الرداء وهو انما هو عمامة
 تعالى من صفاته **ع** من الله والندى انما هو انما هو في
 ذلك من حرره من كسبه اجتناب في سبب الروحاني
 حر كبر وجمع وبلد **ع** من الله واذن الناس انما هو
 رجالا وعلما كل صامرا من كل فتح كمن اي مظهر واما
 الحج ومن سوجه الى الفوز بالماضي **ع** من الله ما
 ذلك مما دعا هو كمنسج من الطعوب **ع** من الله
 العرات ودرجات **ع** من الله العرات **ع** من الله
 بالعلم وايدى وهو انما هو بغير مكنه فاذا اصغره **ع** من الله
 الاله نور النورانية ومما زل الغرب **ع** من الله
ع من الله المقصود المطلق بالتوجه **ع** من الله
 وكذا اذا اتى البيت المقصود بالخصائص **ع** من الله
 والصلوة بالله تعالى من كل جهة **ع** من الله
 الى الارض المحرم فيها الضمير **ع** من الله
 من عقرب كاح واصفاد وقطع شجرة ونزل اذا دخلت حرم

اجمود

وجوده وهو موقع الاسرار **ع** من الله **ع** من الله
 كاح شيطان بفسد والاصفاد بالصفات الموصوفة **ع** من الله
 فضعت شجرة النفوس **ع** من الله **ع** من الله
 الذي هو هجر بشت برك **ع** من الله **ع** من الله
 شأن مياقي **ع** من الله **ع** من الله
 ومن عن ذلك اللهم ايمانك **ع** من الله **ع** من الله
 عند اخذ المهاد **ع** من الله **ع** من الله
 المصاحفات **ع** من الله **ع** من الله
 ما وجد **ع** من الله **ع** من الله
 ونهاى فاذا عرف **ع** من الله **ع** من الله
 الصاهرة **ع** من الله **ع** من الله
 الاول **ع** من الله **ع** من الله
 واما كتابا بغير الحفا بلغة **ع** من الله **ع** من الله
 سلكته من **ع** من الله **ع** من الله
 الناسك **ع** من الله **ع** من الله
ع من الله **ع** من الله **ع** من الله
 السلطنة **ع** من الله **ع** من الله
 جميع الناسك **ع** من الله **ع** من الله

مع رده الى الغريضة ثانيا سرده الحام الله بهذا الشأن
 ابها لك **الف** التي رات بها ما عظمه الصالحين
 العصور وطلبا منها ما عظم البيت الاعظم الذي هو القليب
 وما يقدر فيه من الاشياء مع عدم فسخ السور على والتمس ان
 محض ان يكون على فانه القليب وهو كعبة وجودك ان الله لا يضر
 الرصوم واما انكم ولا كن منظر انفسكم ونسلككم مع
 بعض قدر هذه **الغاية** ونهايتها فانه ليس هو مقصوده
 لولاها واما على ما بل هو صحتها العارف مع التميز و...
 والارض جميعا فتمت يوم القيامة واسموت مشروبات
 بهينه الى ما دروا هذه عظمته ونهاية علمهم في السموات
 وشرب مشروبات بهيمة سمات ما عداك هو عبادته والسموات
 ومن ميعه بغيره وشي عظمته لولاها
 كن بها من الزيادة في السور ما هذا
 لان ضياء
 القمر انما هو مكسب من نور الشمس فاذا كانت الشمس حلت
 وانت عنبه حصل لها من الزيادة في النور ما تراه من القمر
 فاذا غفلت الشمس عن التميز حصل لها الكسوف وذهب نورها
 وكذلك القمر اذا غفل عن التميز سبقت الشمس عند حلوله الارض

فيكون

مسخف ضياءه وحسب دانه وكذا العارف حمده بالروح الرهي
 مسر عاينه استمرت الحواج ذلك وهو ذات المفسر ما اهل
 هذه مرة عبرة لثقات المفسرين الملهوات المسخف ضياءه
 ها والبرها منزع لك تضاريع نضيق العبد كنهاته النور
 بالتضيق والاقطاع وعلمت ذلك وجعلها سنة واسارة الى ان
 الدواعي تفسد تفسد النور حمده ففسد فخر الانبياء وان الصلوة
 النافذة حلا وبها فما من حبه يفسد كل فساد يكون عنده طرفة
 الى عدم التمسك بالموافاة ورد ما قرب الى عباد من اداء ما
 اضرحت عليه فلا يزال يفر الى الموافاة من اجده في
 الله ما سمع ما قولك ونراه في ثباته قال تعالى ان ذلك
 لم يكن من كماله قلب او القدر الشيعي وهو شهاد الوحيك ما
 اقول له **الف** ان شرب لك من مقام **الف** بن السائد القاطرة
 واسماك الماكنة اعم سر اجراء الكون المفصل وما يصاحبه
 من اجزاء هذه الاسماء فان معرفتها امر مهم وهذا الشأن الذي
 عن حمده وقد سبقت سر مرة علم ان معرفة نفسك ليس علم معرفة
 الله على احواله بل الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه
 ان سر ربه الله تعالى عنه يذكر في الماسك في الزيادة لا الجاح

أطرت عليه وسلم الوحي في أول شروعه في الصدفة بعرضه قبل
 مرارة الساعية لتعلم ما هو حقه في الكعبة بالعرض منه عصفه وكذا في
 الصوفاء هو البيت قال صلى الله عليه وسلم الصوفاء بالبيت
 صلاة الآن الله تعالى أهل فيه أشارت بقوة الصوفاء صفة أي ليس
 المراد بالصوفاء أن يكون رسول البيت بل المراد أنه ذو البيت الله
 قال تعالى كما برأ أول خلق عبده واستلام الحجر ففهم من ذلك
 معجزة أهل البيت استشهدوا بعلمه بالبراءة والحق أن يذكر به يوم
 أمياني لا حجة... استشهدوا بحججهم صوفاء هو هذا وحاشا هذا
 من حجة الأمة فذكرت في الحاشية يشهد له بالبراءة وسيد المرسلين
 بالتصديق ويشهد لصاحبه بالبيان كشركه استشهد من حجة
 الشاهدين المنصوحين أن الله لا ينصر إلى صوركم وأعمالكم وأنكم ناصر
 أولي قلوبكم وبما كنتم وهي حرم الله من دخلها وكذلك العارف إذا
 دخل كعبة الشهادة وبأدى عبرة الفناء... نفس من دخلها
 استعان من العذاب بقوله تعالى فربما أضلناه بحرم ما حرم الله
 ارتفعت العداوة بين القلم والمفسر وبصر النبيل المعبران هو
 الذي يران الشهوات الدنيوية مع ذلك ناسر إلى القلب فيشهد
 لها بالأدعاء وكعبته منه صفاته فعد ذلك بطلانها إلى التمسك

ربيها

ولتتمها فصر ما بلغني استدل قال تعالى ما تعلمها فجوهر وقوله
 ما لم يوحى بالعلم الصالح فلهذا معنى أسرار إلى رزم ساء السداد
 من... العبد الذي تعلقت به الأمان وقد صدق الأمايل
 تسويعه ومعه حرمه... أن تقدم وضم على انفس لروى
 عنها الصالحين وأراد أن يوضح ما كان قوله صلى الله عليه وسلم
 ما من منة مني منته... الذي هو محل النعماني إلا أنه وفي
 الحديث أن الله ينصر إلى قلب عبده المؤمن في اليوم والليلة بها
 وأربع مئة أو كما قال... الذي هو قبلة التوجه إلى تعالى
 وميثاق اسم مولوا وهو حكمه شجرة... أن يطلب بطله
 ما لو أراد أن فأنه لا ينشأ إلا عن صاه والرضا هو الوصال الله
 محمد وآله البيت معنى... ما عرفتها ومن
 شومها... وهو الذي غلب الحاصل من ذلك
 الحواشي على سببها أنه يسها البعض على النفس ما أنه يلجس
 إليها صورة الحق كما قال بعضهم
 كما رجع المروءة التقوى وتصرعه أن لم يبرح من فيض العبادات
 لأنها حيلة بالضرر... وأدعها علمه الدسا من حيث البري
 فدرس الأداء في الدواب فماذا بررت من هذه الأمور الحسنة استحق

تطرف

[illegible]

一

[illegible]

كتب يوم الاثنين في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 اليه من مقابلته حج حجازي بالحق والحق وهو من ربيع الثاني
 الصالح وهو من سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 عمل به اجماع سنة من سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 فهو ابنه ووقعت في نيسف من بعدت عما عيون منفسه سنة
 وانما يكون حشد من اجمع كل شئ من سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 الظاهرة به من عظم بنيتهم بما كنتم تعملون ومنه جوع
 من سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 جاءه في سلوك هذا الخرج فقال اعرصوا له من سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 لا يفاؤد وجهه معكم ابراهيم كنتم كالليل فناء فخر الانس سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 بعارفة وكان هو متصلا به وكان منفصلا عنه سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 السالكه وصار كل منطلقا حاضرا ما ضايعه سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 اول النهار سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 عدم الغنمة فستصل من دغ ابحر العاصم والحر
 العاصم سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 من يوم هو الربا الصالحه سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ
 انم فخر الوهم من صاري السفينة وذلك اشارته انما اراد انوم

الرتبة نفس ودرجته سوكابه فانها تكون اول بعض مرات الوفاة
 وحسب منزلة من حتموا يعجز عن من السبوة وهي بداية السبوة
 والنهاية بنزل جبريل وكذلك العرس الا انها من نهاية السوكابه
 ما اخوة يخرى الوفاة والوفاة عرق الكسب ما ليس ما صور
 بالاحتداد صاهرا يا صاه الوفاة بالجهاد كضاهراء حواسه الفاضلة
 وبالاحتداد حواسه الباطنة **هـ** الشرف نور الوفاة وخرقه **الشمس**
 او يجمعها **المسفر عن الاسرار المشرقة** انهم حبه **هـ** سداي بين
 الفعل والظن والحرر من حرب الله ان حرب الله هم اعدائهم
 ومثل جيوث صبح الطاعة في جيوث ليل المعصية **هـ** صف **اي**
 الضرب **هـ** وحف ودف صف العبر حف وحماء وحف واه واه
 انا وبقا **هـ** او حف فما حف وبقا **هـ** او حف صف الجماعة **اي**
 اضربه على جيش ليل المعصية من لم يبق فيك الكمال ش
 انزلة انزال الله تعالى ما اء جفتم عليه من خذل وارتك
 اي ما اعملتم عنده من الاستعداد **سورة** الحب المعبر لذات
 فلما نزل الجمع ما طر من هم وخسر هناك المبطلون **هـ** معد
 نسب ذلك **عسر** المركبة الجامع شعر يقين **هـ** رسمه **نفسه** **عسر**
 المعنوي فلما استترفته الشهور واستعبته الدواب **هـ**

و ركبك بعد خلقه مدد وجودك في هذا العالم فمكة وجسودك
اسبقك على ما فيها واسمها وحملوا اعمدة السما اذ لم
مركبا لها البار تعالى قال وكذلك جعلنا من **البحر** ملحمة
تحت بقوله تعالى ان الله عليه وسلم لا تقوم لخاصة هو فسر بقراءة
على ميل من ذهب فسر لما من ثوبه فسر من كثرة ما في سمعة
وتسعون ويعول كل رجل على اكون ان الدر عوا اذا انقر هذا
ما العارف لا تقوم بما فيه هي كسر فزان المعرفة عن ميل من ذهب
الضمان المرموز من المحرور فان على الجبل الى الدنيا والهوها
وربها منراكم جنود المعرفة من زهدا عا من النعمة ومن
النعمة هلك فمجا من كل سمعة وسعي من هذا قول على
ايها من فسمه الدنيا ومن من يجمعوا الا من علمه الله تعالى ومن
عالمنا اني سالت عنها **من مد يد** وذلك عسر فخرج مظهر
ففيك جيل الدليم والقسطن طيبه وروية الكبر وكنيسة
الذهب وكذلك العار اذا مع المدينة اما سانية وملك هلال
الهمى وروية محض سود وهو الما مع محله القلب واستوى
على كميته النفس سيرة ومجبة وتخليقة والها ر سعاير
الاسلام عن نفسي **سنة** العرا السجاء وآدابها **سنة**

او اسبغوا القدر في سنة المصنوع **لا** في سنة او بضع
الرواح تحببه وكذلك السالك اما حكمه مع ركن ورم الفراس
ومن السنة بتتبع هذا معنى ما تقرب الى عدي ما حسن من
امر حقه عليه وقد تزل الله عليه وسلم ما امر الله به ففعلوا
عنه ما لمواحد ومنه من ثمرة ما فعلوا منه ما استغنم ما عا
بلازم السنة ما تقرب واما عريق **سنة** لا بد معصوم على
كبر وتخليق وتغيره وفتح مدته كسر في سمعة هتم الاولياء
بنكر وتخليق **و** **وسنة** سنة معنى ان مبدان زول عيسى بدمشق
وهي الروعة غدا اغضراء وكذلك عيسى الالهام صلا سولة على ارض
وجودك المحصرة ما هنالك من النفس الريان الموهوبة حقيقته
من المنبع الا تخلف الذي هو الكتاب والسنة وسر دابة السورة **سنة**
فمعموم قوله تعالى من هذه سبيل اذ عوا الى الله على كسر اما من
التي معنى اي اضع سنين والولاية اول درجة الضوة وهي تحت
بسم اي هذه السنة من حيث انها مراد الله ورسوله محمودة
بالنور والفجر من الكتاب العالي المسطر ضمة الكفر والعقله واما بال
هذا الفيض واشراف هذا الموراة من **سنة** من مدد الدر وفه
عن نيل الحرائر الكلية وانك عن مقام الكبر في مقام اسرا

بمعنى سرى غير شريفة تكسر وسموا الى مقامه انزل منه مما كانت
بالقد نفسه من ضئيل رايته وخلص مدحه الى غير ذلك **فتح** له
مدح العلاء من نسب اليه نسبه وقد قال تعالى عز وجل
في الحياة الدنيا وفي الآخرة والى هذا اشار ابن العارفين
ولم تكن بي من نقطه السحقه رفعت الى ما سمعته بحسنى
الى مما انخفضت النفسه تحت البأس ونسب اليها نسبه كاسفك عنها
ولا تنهى الى الابه فنهذه السجدة وان كانت مخفوضه رفعت الى اعلى
المرتبة وكذلك اذا نزلت الى الاعلى عرصات الكبر وانخفضت
اليه الدراع في محسار معاك الى اعلى المراتب قلت انت عبدي وما
ربك الله وليس الدين آمنوا بحج عظم من الصفات الى السور واذا
نزلت عليه الصفات انذروته **وعلم** الفساد على الصلاح **وعلم**
عليه هو ذلك **علاء** كما يغفر عن سيئ ما قضي للكمال
المحمودة **فنزل** الى يغفر له الرجال **ومعه** علم لما روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجال يدعوا رجلا مسلما شابا فينبر به
بالشيب فيفكعه حز لتبين ثم يدعوه فيتهللا وهمه صحت
عليه فعل الرجال كونه غرور وروحه للناس انه امانه واهله
فيقول للناس بما هو الرجال الكذاب وكذلك ايه العارف اذا فن

دهال وجودك اياك بما احسنه فانك اذا رجعت الى الله تعالى
بانا ما به يجب ان يكون في قلبك ما عيناها وعقلنا له نور
واما قوله تعالى ان الله يحب من امر الله عليه وسلم بطه الاسرار
شاهدا حسنا مسلم عليه وعامة من سال حبر بل عنه ما حره انه
الاميان ثم جمع السبع بغير ما اسالك وقلنا ان الله تعالى
تستوي في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى وكيف
تكون من هذا ما عيناها في الله تعالى ان اعرف ما لك العذر وافر
منها ما جعلك ايها العارف المرشد لقبك في الذي يفسد
علي امر عبادي واهل الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
شخصا يا محرفا في الله تعالى وانا كنا نقدر منها ما عيناها في الله تعالى
نسمع ان من يبدل شخصها يا عباد الله تعالى العارف كذا في
موسى المحضر على عيسى بن ميمون من علمه فيكون له كبريا
رسد وضا ما عيناها في الله تعالى السالك الرابع في هذا المرام في الله تعالى
فتاكة الذي في موسى بن ميمون وهو الاميان واني في الله تعالى
الذي هو عباد الروح في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
ايها السالك ان كان موسى الاميان فتاكة في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
القرآن في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى

سر يا يوسف ان تكون في صا هذا فتعلم ما علمت شر اعدائك
التي لك في ما عدي حوزي في البحر يا يوسف ان يكون في ذلك
من لو انفا عذ العدم سفا ولو لم يجد حوزي في البحر سر يا
ما ضهر في كل ما و **في الايمان** و **عنت** عذ في من العمل
بالصه ولو ا ا هره البحر سر يا ما و حوزي الى ذلك سبب اعدائك
ان ا بها السالك ستحق معد ذلك الفيني الذي هو يوسف
يا يوسف و **بنا** ركك و **مفامك** و **ما** هو عذ ذلك المقام لا مفامك
الشريع والمديح و **لمبرك** على حقا بق الاسباب الطبع و **ان**
و **فع** بك عيبر تغير و **موت** لقوله كل الله عليه و **سليم** مو نوا قبل
ان تمونوا بمحصل لك الفناء **فلك** ان على سبيل لا سببهم
و **من** سبب اعدائك بالسفاهة عن المقصود و **تدور** فتننا
عن نرك و رجعت الى مراد النفس ليكون ذلك ما عت اعرص
جمع مد مر و **نمور** ففصدك معد السابيل بحب مر و **نرك**
الامر الذي تشير اليه فذلك في الانسان و **حقيقه** ذاته **منفرد**
عب من اراد ا حزمه و دليل معرفه من الاور فاذا كان
العلم الكا هو الشرعي لا نبيا له كالبه الا بما يجد والنصب
لما كنت بعلم الحقيقه و الاطلاع على حقا بق الامور التي سا

کتابخانه

مثال مدرس و حدیث مدینه انما الله انك شانه و اعلمك على
 سبحانه و اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 انما الله انك غرت بك نفسك و غرتك بغيرها ما انما الله
 المسائل ان الله انما الله انما الله انما الله انما الله
 العلقه و انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 و لا يفتون انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 فالانسان اعلمك انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 لانما الله اعلمك انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 فاذا سمع موسى انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 حقاً انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 الترحمة و انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 في الدنيا و انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 الموجوده بانما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 حقيقته العاقله و انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 معانيه و انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 مسنون عليه باسمه انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك
 بوليه انما الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك ان الله اعلمك

لقد عني اعدو دمية مفدة متجدي ان شاء الله تعالى ما
 تدره ان من خوارق العسوم وخرق العادات وخرق سائر
 مما احدثني عما امرت به من الشرع لاني اريد ان اعرف ما احدثني
 التي امرت بها فعلمت ان ايقنتني في هذا المسلك فطقت اني ما في
 لم الحلف الحق في ذلك لاني اجبت عنها تضييع وقت حاضر نفسي
 انا في واداد اسم والمرافعة ان المحبوب في اقبني ظاهرا وباطنا
 فلا تشغلني بسواك عن شي من خوارق العادات حتى
 احدثت لك من ما تريد من معناه واحدد لك ذاك تذكره الى
 امر الدهر ويكفي لك تسرعها ونا دنا من يدعي دعواك
 حيث قبل لك بمل في زمانك من دعواهم منك فادبك بما لم علمه
 مقال له عند الحصاله عند الخصال هذا الكاسر الذي يشرب
 من البحر فما عيسى وملكه في علمه الا كغيره هذا الضابط في بحسب
 وانظر الى السيد الاعظم حيث ستر الى عظماء غمره سره
 للآخرين واليه الاشارة بقوله علم امره ربنا بالخفاء فاشا
 اسببه بكم وعلم اخذ علي في كتابه ان او كما قال وقال الامام علي عليه السلام
 وارب هو علم لولا يوم به لغيره اب مريد العناء
 ولا شغل حال المسلمين في برون الفم في غيرهم صلاه

منسوخ محمد بن عبد الله في ذلك التبع لما فرغ من
 المصاحف بتقنية موسى والتمسرا هذه في بيان وتصف الحال
 بعد الحال وكيف تتر من عنة الى معاصر اعمى منه ثم عرفه بضم
 وتوسيع ففسد له بعض الاشياء بل الذي من نبريز وقد يراى في الكا
 الغيب والى طرلان قلب راسر الجسد والاعضاء الظاهرية
 والباطنية والواردات التي ترد على القلب بمنزلة السائل بالسر
 تدره ان الله هو المستند من العتنة والمكر والاعتذار مع
 عبيد مناج اسبابك في وهي العتلة عن نفسك
 فانها سر بعد ان تقاب وتواجهده في العادة الفاسدة سم
 الفاسد وعطرك عنده فطرة كرمه عبادت ابي ما كاتبت
 عليه معن ذلك الغفلة يدرك العز وفيه من الملكة
 ومبرر الاموال التي في خزائنها ما نا خاف من ذنوب
 امره ففهمني تكون من هذا الغفلة وتكون ان صفتي نال
 الترفي في منسبي عجم من بني ابي ارمم التورم واليه عسى
 حرف تدرم ابي اني جبي ان فخرنا في تليثه اي على ما يبدو امسى
 ومن منسب في بشره انه وضع منسب مختار ان ان بعز من انكار
 لان لا يمتدح بحول النوع الكبار وذك بشرة عدم اشوا علم صفاء

[illegible]

أئمة السوء فهو مسرورنا رة كنهه . اهري من الحروف لنا
 اللام للتعليق ما ردا ونقد سره لملك المصحح والتشويش أي حله
 الذكرة اشرق عليه في تلك الحالة نبح مر حاسم الله تعالى . ثم
 وطلوس بنف العبد في احواله وجم عند الاكسرين مقام ناقص
 فاما هو عندنا التحل بمقامات وحدث بعد فيه حال قوله تعالى
 مثل يوم هو في شان ماصح اشرف نور الذكر عرجه السرور والتشويش
 من انساب القلب بالاعطلة عن الذكر عرجه احسن منه حرف شرف
 فبى ارتفعت . ثم اشرف اصناف السماء الى الكشف علم سبيل
 المحازلان الكشف سامي المقدارة ثم وراى من سره الطلوع بالمتف
 الى كونه . الى كونه من الاكوار الحدان . حيث له الكشف فسبق على
 حبرة . ملك محمد من النور حله . عن الشئ عبد حبرة أي مال
 محمد محمد وانته حبره . فخرت الباء مسكت لانه ليس في الكلام
 فعول غير صغوف عاف . **مسئل** عن الحروف فاقصصه الى
 مدح المرحون الى المحبوب . ثم **بسم** يا مقصود لوجود الطلوس الذي
 مال به فقه يدعى **فلس** مستبصر لانه بعد ان لمج النور استجلى له
 بسبب ميله الى التلوس حجب وهو فوالله مسكن وراى مسكين ولم ير
 منظره في مقام الال عنى رجع عن الميل واستوى . **دع** من سوء

الكتاب بالاندر و مشهور والعلم بعد من قبل الخلف ان قول الله كتاب
 الله وهو كلمة الرب المعبر عنه بالشيء المسمى بالقرآن مركب من
 الحروف وسمى كذا وانفسا على ما اشار اليه بعضهم بقوله
 ان الكلام يقع بالحوادث واما جبر السمع على الحوادث واما
 واما ما تاريا بالعلم والقدرة ان العار من سماعه منكم واما الحوادث
 بحدوثه ومرتبه بعد اهل الحروف كذا من رتبة السمع من جنس الحروف
 والحروف بل هو تسمية اربعة قامة بقرانه من قبله للصوت واما ما
 عنها فقرآن قد سمع من قبلنا نحمد نفع الطب يفتح اى فاع وانه نفعه
 او يكون معنى الاعضاء من قوله نفعه واذ اعصاه فقال لا يزل
 اهلان معاتب من المعروف اى من راد خفا من الجاد ما قبل فحمله
 بالكلام الذى هو القرآن مع اقصاع ما من الله من غير ثبوت كذا
 الكلام فثبت ان الله تعالى له سمع فثابته وهو العلم والقدرة وعبادة
 والسمع والنصر والارادة والشام فاعو حيا والعلم وهو الشك المعنى
 قبل الخلف الاول لانه ثبت انفسى وهو الخلف افشى وهو كذا
 الثانية ما معنى السمع فثبت لانه وقد يشفى علم من بعد ابدى ودهه
 لسان خير والكبراء يكون معه قال على قال على لسان حسن من
 الدهر لم يشر شيئا من كبر او لا فاعلمه واذ ارادته لا يعرف الحبيب

نفعه

المعنى وحدث الخلف الذى الما بعد كذا علم الما عرف سببى الذين او حدى
 ان قبله وسمى سببه وهو المعروف على ان الحروف المعنى
 كنت كثر محققا لا عرف ما جئت ان اعرف محققا الحروف فعرضهم
 فبى كثر واما عرف هذا العلم انفسى انفسى الحروف المعنى
 ثبته في الآخرة في تارن من هوى من هوى سببه معارضة سبب
 معارفه على فبى سببه حسنه وارا دانه سبب لك المعنى واما علم
 ذلك بالانما خسرنا بالعقيل الضمى الذى دل فيه على مسادا
 سويده وكتبه من رضى فضا سمر بعد السفر الذين ثبت فيه
 من كبره حوى في كماله وحفته مربية كنهه جميع مسادا
 اخراج ليه واهل في ذلك الصلة له علمه اى علم المعنى الذى
 يشبه انفسى فبى الذى ثبت فيه قبل الحبيب لانه كان آدم عليه
 السلام من السر الذى خلق منه انسانا المحمدية واما كثر الخفا
 الحروف بعد من معنى الصلة له وحفته مسنود على فبى ال ومن
 افضا احده الذى اجله فضا على الحبيب محمدا المعنى القاسم
 الحروف الذى ساد الصلة له وحب عن معنى الصلة له وهو
 ذاتي الكمونة في علمه عما هو خفا من حيله او حدى في الخلق الاول
 حيزه حوى اعين الهيكل الضمى واما في علمه في الغيب مخرون

من

في الوقت الذي اراده الله تعالى وادبره في صورته لصورته فالت
 الحكيم نفسه قد خلت وادبره تعالى صحتها رخصه على الحكيم نفسه
 ان شاء الله تعالى وادبره له آدم اسبغته باسمي جميع بعدد خلقه
 للملكة اسبغته باسمي بهم واسم كس شيئا فخره اني اودعها فيه
 من العلم من غير اسبغته بحسبهم فضله وتنا فيمنع على
 الملكة بالعلم وجميع مني اسمي ان على من من غير سراج من
 المحضرة ومن اختار له من اي بياض مني ومنه من الدال في
 اعلى اي قلب العارف بما الحكيم الله تعالى من العلم به سرور
 اقلبه به سيرة ما على مفاد ما حكيم الله من السرف الشامي و
 على جنان على التي وعره من عاده ما على حات على درجوا
 خبر من تحتها انما رجع بعد عينة قال تعالى وهو عزير
 النور الحكيم انما العلم الامن غفر الحق اي غفرته من غير
 مرضاته وحرر عنان لها من عمره ما مكنى وترك جميع ما
 واعرض عن هو وخاف مقام مولاه واسرخرته على نباهه اشغل
 بالقرين الذي فرجه عبيد والدين الذي اراده له قال تعالى اليوم
 الحسب لكم فيكم فعد ما عرفه مكرهه قام اي منمودة فيسام
 الاساءه باسم الله تعالى فوق العرش ما بعضي احصيه الجنة ما به

يا عبد في الخلق الاول وسلكه في السج المحمودة غفره عند اخره
 عن السج قال في القدر الكسب جميع ما اراد بجاهه واحترامه من
 العرش في الغرض منه به احسن الذي ذكره الله في قوله والفتح وما
 يستكبرون عن سراج اي ترى اسررك الله العلم على شجرة وفي
 الله تعالى جميعه والكون العالم العلوي والسفلي له هو يوسف
 في سراج في قوله حشر احسن الذي هو لمون الذي
 انتم الله تعالى به في قوله العلم وما يستكبرون وانه الحق
 ليس فيما قد له تعالى بالكل من قوله يحرف وان له مع ذلك عليه اي نافع
 فان على سبحانه ان يكون من الاكبر الحكيم كان ما يات ذلك على
 كبر اي حقه ذلك الشئ وكانت تلك الايات لها معرفة عينية
 اي ايمان بها على العارفون بها ويسدلها على معرفته فلا
 ينزل على الدوام من شبران فيسمه اليه مجر وجميع مني اسبغته
 به اي تمخرج المتكلمات الذين يتلفون منه الامر والفتي بالروح
 قال تعالى اذ يلقى المتكلمين عن اليمين عن الشمال فعبدهما يلقى من
 فخر الامم في رقيب عبيد فواستقامت في قلبها امره لانه سبحانه
 الحكيم هو في شان من ذلك العارف اما يتقلب بتقلبات الحرف وتكونه
 في امر يكون فيكون ان امره اذا اراد شيئا ان يقول كقول من

من جعل عز الشان وحاشاه وشي عرسه حكمة كماله
 في الخلق العلوي والعلوي وفيه يكون فردا عنه الذي ينبغي
 وتشتغل من حكمه فذلك معبوض ما علمه حكما لمن علم شيئا
 فانه انما الراف في سواد خرق المعرفة بالدين الذي له غير هذا
 لان المعرفة شرية في معرفته اذ وهو حرف الكفاية من قوله حسد
 بملك المعرفة بالله لانما ما لم يكن شيئا من حسد وشمس ملك
 حرم وحدها وتعمل في وجودي برموت ونفسه يكون ذلك في
 عهده وشيئا في كجها في البرموت وحسبهم اعدتكم عن معرفه
 الله تعالى فمال ما عرف الله في الراتب في المعرفة ما نعلم
 افقوا الايمان لان الضعف الايمان التعليل من فن انما في المعرفة
 بعد الحماة كالتعليل فان لم نعرف الله وقت ما في علمي
 بتقدير وان في المعرفة بالله تعالى مسجود لان العارف بالله تعالى
 عول في الخلق وسيتدل بالصحة على الصانع بخلاف التعليل
 ما لا يمان التعليل ايا ما يكون سماعا من الغير بغير اقامة حجة ورفق
 ما العارف جميع سره من نفسه قال تعالى وفي انفسكم انا نتقون
 يعني انا قد اتقنا بالسر هذا دليل على معرفته سبحانه وان لم يكن اي
 اشرف انوار المعرفة به في شرفي وانا حق الشرق بالتجلى في السرى

يحمل شرفي في شرفي ومظهر قلبي لانوار وكذا العارف في معرفة
 علما بعلمه من حيث الشرق انوار الواردات في تلك الانوار يحصل
 شرف من انوار هذه دواب الكواكب من الاضرام انما تلك وتزود الوار
 روات ان تكون من ضياء العبد وتزود منه افعال وادون كما ان
 افعال والادون من علمهم من كبريات خبرهم في هذا الخسوف
 وشيئا كدرون اسره بواحدة الانوار المعرفة من شرفي بشؤون
 وشيئا كدرون اسره وكذا العارف اذ اشرفت انوار الواردات على
 من شرفي مشرفه شرفه انوارها كره والما كسنة وظهر المراد في
 افعال والادون ما في من تلك الانوار جميع سرار العالم ما يقاها
 في كماله على وجوده من العلوم والاسرار في شرفه من الاحكام
 انما يمر هذا ظاهر في الجاير عليك بها من انما علمه وهو لا تعلم
 من ان تعلم كالمعرف في شرفي علمه من جميع الاعمال لغيره وحسب
 من صلاحه عبادته والامر بالمشاهدة من مرادات الله ورسله
 هذا تعالى من يجمع الرسول مع انما في الله ثم اتق في الله تعالى
 بخالص اسئل في هذا حسد الى الله تعالى فقال في الامم من العلم
 بسعير النعمة السلام ما في شرفي اذ في ايضاح ذلك في المظهر فقال
 قد يك اي جعلت تعين فذلك وفيه شايبة القسم سر الله في شرفي

ان سئل ذلك مع قوف على العمل والترجي في الله لا من غير هاتين
لان الله يقول وعمل و هذا في كل من رجا من امر غيري
الحاصل ان مع هذه الحدية لا سلبية والبشر فبينا انما يكون
سرها قال الله تعالى لا تصرف والاختصاص قال تعالى والمؤمنون
يعملونهم اذا عاهدوا فاد احدث الصدق والوفاء بالعقود
محصول الوكالة والريادة التي وعدها الله تعالى في قوله ولاننا قد
... في تلك الريادة التي من ربها الوكالة قابلة للزيادة
بجلا في السيرة كما ملته من الازل فالنبوة تقتضي ان لا تقل الريادة
والوكالة تقتضي ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم هو الوالي بناء
ذلك فالولي اذا اوفى بالعقد فما بعد الرسول بالامر والامر
بالصدق قال تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر
منكم وهو المرشد العارف الغايب بالامر الله وتطيعه فيثبون
امرهم الطاعة معلوم ذلك من قوله فيسبحون ويكبرون ومعنى
ذلك ايضا بقوله سبحانه وتعالى او من عند الله وهو الزيادة
من جماعة الرسول المنتهية لصاحبة الله تعالى وادائها كذلك
دخل في عموم قوله من يسمع الرسول فقد اطاع الله بالقرين المنص
تقديم الوكالة وذلك فوز عظيم ثم ان الشيخ رضي الله عنه لما فرغ

مداها به التي حصلت له في سره با حقا فذل مصدر السر من سر
... في قوله الرقيب في سره المتروك في كنهه العرف في سره معكم انما
كنتم با حالته وبعده وما حكي به من مخالفة السراة التي روي
... ان عمل السادة وجموعهم في رفعه وهو نوع من ترفع
العباد بالرفع السلطنة وهي انوار الرفع العباد فصار
المملكة ليس لهم ذلك بل من واحد منهم على نوع العباد
... انهم ليسوا في عالم الترفع وحسب ذلك المثل من بني آدم فاما
... منهم منهم ذلك وعدها الله في عباده ليحفظ لهم ثواب ذلك من
نور رفع عبادات المملكة فلهذا صورة الترفع واساره
الرفعة والسعي من غير وجه وحسب ذلك انما مجموع ما
تقرب في المملكة في عين وفيه ما يقابل كل حد منها بما يتطابق
... ان الملكد اروع محرونة عن المادة وهو عمول معارفه روحه
قابلة للتفصيل والتشعير ذوات الرقاب النورية وهي لا تقتصر
بميزرة مثله دون مكان وان كانت الصورة التي يصورها بها متغيرة
وهو شريف وانما هي القوة الروحانية النارية المتعبر عنها
... انما هي غير انما تحت صفة الصيغة فان الحرارة من صفات دوائها
... انما هي ليست كذلك فان الانسان ان يكن كان روحا يملكها برقي

بالاعمال الصالحة ما لم يحضره ملك وان ركب منتهى حرم من نسيته
 الا سائده حرة مرفوعة انصبته بعبادة وقبرها راحتها وابقاها
 بالقوة الا نسائته غيراتها فتفقد شهرتها وحقها ان تملك
 لم يبق لها ارفع من جواردها ان يكون ان جوعك في
 الطريق هذه رجوع روحها بما حصل لها في النوا حصة ان كل
 هامة تكون من الاكوان فعرضت له فقوة العيش والذوق والخلق
 والبدن والرجاء هي ان يكون **فعدد ذلك** عرف كل واحد ما امرت
 به وبعثت به في تلك التأسيسه عن الابعدة الهامة واجتمعت
 ما تشرته في حصره المتعاقبة وما اطلعت عليه من الحكم والاسرار
 وعملت من الكاينات الباطنية الحواس الروحانية **علوية**
والسفلية والحواس الظاهرة السفلية وما وجدته من
 حفاقة العلوم وما حصل لي من السرف وما اريدني وهم
 من حيث السر والعلانية واني امرت بملازمة ذلك وانما اظن
 في حكم ذلك الوقت الذي كنت فيه من المشاهدة والناجاة
 من حضرة المقام الذي بسببه رجوعه الى عالم الشهادة **رحمة**
عليه وهو موثق وعلوي من ما رفته من المقام واخر في من
 ملكي الانساني وخلصت من معارضة الكوان تخلي في تمش

الاجوب

الرحمة **شهادة** ان ثبت في عالم الشهادة **ورجعت** **نفس**
رجعة **الاعدية** والتسبب فيك المحاهدة ان جاهدتها
 في عالم الشهادة صفة البقا والخلود في الجنة وقلع على خلعه
 من صفته وذلك ايداد الردت بغير القول له كن فيكون ثم ان
 البقي قدس الله روحه واعاد عليه فتمه وفتوحه عما د الى
 ذلك البحر الطامس والجمري الغائص **فصل**
 ومن ذلك البحر الطامس خمس عشرة سليمان وغصن واعزم لما
 حذرت **فصل** **عند** امين ان سليمان كان يامنه بالرسالة التي يرسله
 مبعوثا جاء على الهدى يوم ما من الاباء بنات من انباء واخسر
 بخبر فيس كعمل الكذب والهدى عبارة عن سر معلوم وهو
 ذو حظوة وكيفية الوافيا والوثاقمة وابو الربيع وابو
 روم وابو نجادة وابو عباد ونفال له الهدى حال الراعي
 الهدى سر الزمان جاءهم الجمع الهدى يقبح الهدى
 الاول والخير فرافروا اجمعته فرافروا الهدى هدير منتن
 الربح كعدالة بني اخوة في الزل وهذا عام في جنسه وكان
 في زمن سليمان دليله على ما هو بهذا السبب تفقده لما يقدر
 ان يفكود به المضاهات بعالم الانسان سليمان كناية عن البيان

١٠
والله ههنا كتابه عن رسول الله الذي تمت رحلته من نور
الاعمال والقبور كتابه عن النفس **ومر بسيد عبي الله**
المعنوي ثمانية **وهي له حب او عشيقة** ثلاثة اسرار
منها سر اول قسمة اثنين حب وفقد وعمل ما لا يرى
نظر كلام كان من العائنين وذلك انه لما مر بسيد عرابي تلقى
فقال حينئذ من سباسب يقبر وكان ذلك النور والسر بسبب
بالمقبس وقد اهلوا النور والحسب عسى في عالم الضلالة والنور
الثاني المتجسد لاسرارهم الخليل وهو نور الاله في صورة الكوكب
وفي صورة القمر والشمس فلما رأى اقول لعل انما امرهم بما
فكان ذلك دليل توحيد معرفته بعبودته فيما اسفاه ما عنه
وعرف وجهته نورا مستها هل نعل على احسن عليه اليل انوسا
مال هذا راء فلما اقل فلما لا احب اعطين منها رأى القمر ازعا فلان
فما راء فلما اقل فلما لا ابن لم يقرب راء ما يكون من العوم راء بين
فلما راء الشمس راء عة مال هذا راء هذا الكبر فلما اقلت مال يقوم
اذية راء ما شر كون والصور والسر انما لث المتجسد ليعا رغب
وهو الوارد البرجاني الذي يرد على قلب العرف ويحب له
الحاسن والقباح لم يعبد الله على تكبره من نعل فلما هذه

[illegible]

عند هذه الجملة **انهم** قد كانوا سرف وهو الغنى
اهل غنى الكلمة وفي لغة غيرهم الصوة وهو من الاعداد وكذلك
اسرف بالتحريك وبعضهم جعل السرفة اهل السرف
والظلمة معا توقف ما بين طلوع الجبال الى سفار وقد اسرف
ابن ابي القاسم ومنه قول بعضهم **واشبع البراد اما اسرفا**
ويغير نورا ساكنا حتى تشرف الغرف في الدنيا وعرف بالآخر
عيزل الكسب نعم نور شرعيه عليها حتى تبلغ الغرف **دائر**
انقرار ويرجع عما التكسب بان اهل النار لا يرجع عنهم معنى التكسب
وهو العفوية علم موت حكم التكسب في الدنيا والعامل بها
به الرسول صلى الله عليه وسلم يرتفع عنه الخوف لان شرعيه
معناه **فيور يا و هو ان يكسب للميت في غيره** عن النبي صلى الله عليه
وسلم **ويقول له ما فعلت في هذا الرشد** والبعث معان نور شرعيه
حتى يقال **لهم انهم قرأ القرآن** وهو امر متكرر وقيل **وعلى الصراط**
يمشون وذلك النور يحسهم ويقال لهم **سلم** حتى يدخلون الجنة
ويجلسون في العرف ويرتفع عنهم الشلف وتخبى سميت به بكاف
وهو نور النجاشي محادي الذي فارقه صلى الله عليه وسلم نورا
يكنم تحانون البدر ليلة اربعة عشر من شهر رمضان في رتبته عند

ويدل على صحة بروية النذر في ذلك العارف اذا علم ان الفرائض
 من مواعيل من احمد السور الثمان في يد بالقوه واكثره نفسه لزوم
 انكاه ومات فلان يموت وجاءه فسكر وكبير محبوب ومثل له
 الشريع الشريف وانشر الى الموقف الحنيف والحنيف به اللطيف
 وعش على اثر الى الاعمال وورثهم عتيق بين ابدتهم واما ما في قوله
 وقال لست له عند دقه فسكر الاعمال مسلم سلم بهوله ان عند
 المبرخ غنيهم سلمان ووصل الى ثمرات المراتب والمقامات العلية
 وحسنه على الذات الاحدية والنفوس **المراتب** وجميعها
 البرزخية من هذه المراتب ليدروا من كان راغبا في
 هذه المراتب **فصل** في امره انباء عنه **سبح** فلان غاب في موعده
 وهو **ما** وحوشدة المعاصي **فصل** في امره انباء عنه **سبح**
 اي موعده في الوقت المقر له **فصل** في امره انباء عنه **سبح**
 اجله الله تعالى له **واقترع** وقت برويه من ذلك نور الهداية
 لطالب هذه المنار **فصل** في امره انباء عنه **سبح**
 ودعي الى نور الميراث عنكم من حيث غرب وبرزخ المعنى الى
 عن فيه شدة شمس **فصل** في امره انباء عنه **سبح**
 واسبغ من سوره **فصل** في امره انباء عنه **سبح**

في مقام التضرع ونفس التشبيه وتغيره قال تعالى ومن يشرك
بالله فقد كفر صناعاتا مبسوطة من حصر له سبحانه ما لا يحصى
نفس التوحيد والسرمد لان الكفر والاشراك منتهى الكفر
من كان في كلمة التوحيد احد في انفسه ووضعه مساهما
الكفرية لان الاشراك بالمجاهدة ومحو الهة ودعاء البعث
ويحل لي جميع الامكان وتضمن التوحيد جعل عنه عقد الاشراك
ورد في قوله تعالى بعبدوني لا تشركوه به شيئا ففقت ع من
عن الاشراك صبيد اي الفهم من مكنه بل استيذان صادا
انقصت عنه الشهوات فضع حد له وجره في ايدي ما
كان يكيد لها وحسن في الامن وحسن العدو وحسن وذهب جده
ونما به قال تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا وحسن الافعال
الذي اشار اليه الله على قسيس الذي يحب بنكر وشكيرة
هذه معن لهذا السالك احواله يعني مغيبها في نفسه لاجل
الخارج عن ذاته فتمت في حله حيرة من به فيماله في الدرب
في عالم غيبه ويكنى بازيد من قوله ولربنا مزيد فيبقى له نور
قربه وذلك معنى ايضه به واعلم انه المراد على ما تضمن من
مجاهدة وتكبير ذلك له نور على نور فالنور الاول نور ومن

مقام

انما الرسل فغروه وما نهاتهم عنه فتنهوا والثاني نور السرمد
وهو العنبر والطيب اللطيف من باب الكرم والعبود على
نور على نور عيسى الله نوره من الله ونور الله اللطيف
فراثة بل منى عنهم وتيقن ذلك فرحا ورضا ورضا سرور
من سرور الاول ما حلت له من شهيد الله عفو العذرة ومسا
يصل له من ربي سموي عليه بذلك السرور الثاني ما حصل له من
الزبد قل الله على من يري الله الدنيا اهله اهل والمغنيات
الصالحات خير عند ربك من اباؤهم وبناتهم صمد والعباد بالله
تعالى تحت الامانة الذي هو الغيب سره هوها ونراكم عليه
تظلمها قال تعالى كلنا بعضكم افواه بعضكم معرى وضع
اغرب بينهم اعداوة وال اسم العزاه وعري به بالكسر واع
الغربة ما عتج وايد وقال ابو عبيدة هي فاعلته من غربة بالشيء
اخرى به وعري فلان اذا عدى في غيبه وهو من او واي مغرور
معبود في حله ففقت اي ما استغلت له قال تعالى عز وجل
الما في حي جبار الله ونرى كرم باله الغرور فقد عرف جيبه
ان في بحر ذات الله القدسية المنزه عن الخوض في كنهه ولطفا
نير الشارح عن الحوثر في ذات الله قال صلى الله عليه وسلم كلتموا

أَفْآلَ الْبَنِي إِسْرَافِيلَ وَكَأَنَّهُمْ أَفْآلُ الْبَنِي إِسْرَافِيلَ
دُونَ الْبَنِي إِسْرَافِيلَ وَكَأَنَّهُمْ أَفْآلُ الْبَنِي إِسْرَافِيلَ
مَعْدُومٌ لَدُنْهُ مِنْ قَرْدِ عَيْنِهِ فَإِنَّهُ الْوَسْطُ الْوَسْطُ الْوَسْطُ
الْعَلِيَّةُ فَتَشْرُفُ السَّمَاءُ بِهَذَا بِسْرَافِيلَ حَتَّى الْعَالِي
أَمَّا أَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ مِنَ الْعَمَّةِ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ وَأَعْرَبُ وَأَنْخَرُ إِلَى
عَهْدِ الدَّهْلِ مِنْ قَوْلِكَ دَعَا أَسْمَى وَأَدْوَقَهُ ذَوْعًا وَذَوْاقًا وَمَنْزِلَةً
وَمَنْزِلَةً ذَوْعًا أَيْ شَبَابًا وَقَدْ نَعْنَى دَقَّ لَكَ أَيْ الْعَرَبِيَّةِ
الْحَرْبِيَّةِ وَقَدْ نَعْنَى بَعْضُهُمْ

[illegible]

المحرقة بحروية التي هي جزء من البحر منقصة وهو السهم المحرقة
 الذي يكون وهو عتقت عند انصرام ايامها كالاوه قد تفسد
 السيف فاشا لمحمة كل شه عتية وسله و البحر به لعبي عليه الساع
 وكذا العلب فانه اللدام البحر وي واه ما هذه الحاشفة للوحشي
 اولها من الذي هو هذه التمثال المعنوي من فطهم ما انزلت
 اليه فليعلم من اراد ان يقول في المحرقة والسؤل ومنه هذا
 السلوك في هذا الطريق صيغة نداء بالرد والى كسار ماء سحانه
 فان في الحرب القدسي انما عند منكمرة فلوهم والسر من غيرهم
 من اجلي وسلو وعتاب كان عن ارم هذه الابوان ما حاب مسا
 داه عند انه ثانيا و معد و ما دام عز لا سده ثابتا في
 قلبه قال تعالى ان شرع الله صرة للسانم وهو على نور من
 ربه وهو كما في عمده فليعلم ان يشاركه فليدنه فانه ان
 فعل ولم يتركه يكون كسر في حيد فليهذا حقت هذا
 ان صر له يد اي لوي هذا السابل وعلكت ما جعل الحق سبحانه
 اليه والتمنه ما جعل الله تعالى في حيكلمه من السرا الخ جعل
 امرنا في يده نعم ان السبع رجع الي السابل بحبه بقرام هم الاموياء
 ما من دنة البحر السرا العا كسر عيون مننوه

١٠
 هـ حقه اسد اعظم صراقة عليه ومنه فانه خاتمه لما بدأ بمحمود
 وولاية احمد عيسى عليه السلام خاتمه مسك يعني ممر ان القدر
 الجند وفي ذلك فليقتل من السد عيون ومن حده من تسلم
 اسم سماه الحار في العلوم من قوله سنت الشيء اذا فنعنه ورور
 انها الحنة تجرد في الاصول مستممة تصب في او انبها وانضدهو
 العالي المقدار وذلك العار في نقل المسالك تنقل الواردات
 من المقام العالي ونورد على القلب فيوعى ذلك لجميع احوال
 الباطنة والظاهرة وهي الامامة المصطفوية موجودة في كمال
 واحدة من هذه الامم بالعبودية وان حاشاها وهذا ذلك دهن
 مدح نعمة في تفسيره من ان الما جي فعل شروعه تصف
 يوم وهو عساية عام وتكون ذلك سنة خمسة وعشرين ويلي
 سنة خمسة وسنين هذا على تقدير ان يكون الامم خمسة يوم
 لقوله هي الله عليه وسلم ان مسرت امري فلها نصف يوم
 وان تلت فلها يوم وتكون فلها خمس ايام فيقول لها والعرض
 فيكون عند ذلك ظهور عيسى وجوده وارجي عن الشمس
 اي الشمس الشرعة المصطفوية المخرجة عن صدام بعين
 ابي غنيم الضم وارجو وهو غنيم المعاني والصور والنفس والسياسة

ثم انه مد على خاتمه مقال وياتح على حجابي ان دونم المرافقة
 سدر علي من الحجاب العاق وبن ان اظهر العلم بانقده لمن يريه التيم
 به ذلك في **رجوعه** الذي في ذكره ورجوعه في علم الشهاد
 يعني الامام فان غايه رجوعه من سماء الواردات الى عالم الحوا
 في عالم الحس عند آخر زمان العارف من عند انظار النفس غنمي
 الشرايع المأمور بها اياها فبقتل دجال الشيطان بالعلم الصحيح
 ويزول العلم وتعلم الكلمة الامانة **بعين** **المشهور** في معرفة
 خبر التوحيد قد رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان امان
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاد اقالوها علموا مني ما هم
 الا جلي الامم وهو علي المشهور واما علي عليه السلام
 بكتابه الامانة الله بالعبادة الربانية فان هذا العلم مشهور
 في غلج حلل الصور المختلفة عليه واما كان نقرا رحيق
 وهو انحر الصافي الذي يترده من الكثرة **القرينة** **بالعلم**
 متخوما وكان من حقه نسيب ما الرحيق المختوم بين يديه الخفية
 المحمدية ختام الانبياء واما مثله ما منك ما انه اعلي واعلي مقدارا
 من ساير الصب وقوله من راحبه من تسلم اياه فحق شرعته
 بولاية عيسى لان التسليم المستمع العالي وهو العالي في السماء

البر الوقت المعنوم لا يصر الله عليه وحده **تلا** مع مله ابراهيم وان
 الله تعالى ثم اوحينا اليك ان تنع مله ابراهيم حنيفا ومسا
 كان من المنكرين **منفوخ** وذلك ان الحنم الذي هو عيسى تسبح سورة
 وشرعته بلسر الصليب وعمل المنكرين ونبيع هذا الدرس
 القوسم ويكون **ق سامع** لما امر به الشريعة المحمدية **مستغرة**
مسموع منه ما يأمره وينهيه ومن ناواه على فعله اعطى وكرد
 العارف اذا نزل عليه سور الواردات بالانعام فهو بايع مس
 الله منبوع مما يامر الجوارح الظاهرة والباطنة **مستل**
 خسر النفس ويغير طيب الشيطان وسوء عرو عيسى واهوى
 والدنيا وما تشاكلهم فبلغت **ق الى الله تعالى** عن الصفات
 المذمومة **وسباني** **الاستاذ** ابيه واسك بقاءه كذا في بعض
 وبالحننا بالانعام ومتى يكون **ه** **وعبد** من خالف شمس الشريعة
 المحمدية **وواعد** بحاله عند الله تعالى من الزمان والرفق ولله
 العارف فان الحتم الذي هو الانعام رعر الجوارح الباطنة بالوعد
 والوعد بما لها عند الله تعالى من التواضع والمزيد منها **دخ**
 العام **الذكور** وهو عام خمسة وخمسين **وعسى** عنسى
 الرواية الاخرى **ومتى** **هذه** اي من ذلك انعام ثمانية منهم

انشقاق الحق لا يهين في الدين في الامانة عند فرعون في سورة
 الشمس مغربة اي السريعة العربية في الدين في الامانة في سورة
 في ذلك العصر قال صلى الله عليه وسلم بل لا اله الا الله وحده
 كما بدأ علمه اياته خلفه في وجودي فارضه اود لك عند اعني
 به ونزكي اياه اشهر العربية في العصابة اي الجماعة من الامانة
 انزلهم هم بما هو من شمس الشريعة البشرية ونزول اسم
 مديته الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك الانسان اذا كان على
 الشريعة المحمدية فدينه البشرية وعلمه اي هو اسم
 بالحمد والثناء العبد المحمدية فشمس الشريعة كاهنه
 في وجوده حتى بلغه ختم برصيفه الذي هو ختم الوحي
 بالحنه وسقاه من طافى شرابه وشبهه من عالم الحسرو ونج
 بي الاخرة منزه بشرابه منسيم مزاج عربية اخرى الذي
 اوسطه التي رنية الكمال عزيز عند ذلك علم اولياء الله
 الذي هو الحق اي الامانة والكرام في الحديث ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يمشي في عار حرا حتى جاء الحق وهو العرفي
 وكذلك العارف اذا كان في مفعلة ما يميز اي عربية الامانة
 والاهلية اي الامانة على جميع علم اولياء الكرام والحواس اتمنة

في قوله "والمؤمنان" ولاية في هذه البرنية انما هي متقدمة
 على امام الانفس امام الجماعة العرفية لا هي بالانفس في مرتبة
 مباشرة الامامة بل هي تسمى من الصدوقين حاضرا بمقام الصدوقية
 ومقام الولاية وكذلك العارف اذا عرف في الجملة رتبة الولاية من حروف
 السبعة المحمدية مفداها لم يرتبه العلم والولاية فلهذا قد سر
 انفسه في ذلك **فكتنف** يا محمد في اي الحروف في سر حدود
 امره ونهيه وكتنف في عنه **وامر** مستقبل يريه كانه حسب
 بخاتي قال الله تعالى هذا يوم نجمع الصادقين صدقهم ورايتهم
 اي هذا **انهم مثل لي** نازل على **صدق** قال الله تعالى في الذي جاء
 بالصدق وصدق به وذلك ان النبي صرنا الله عليه وسلم حاضرا بالصدق
 وصدق به ابو بكر والصدق الذي صدق في امور وضاهاها وناشنا
 لا خاتمة على مقام الصدوقية وملاها اصام بعد علي **فان**
 وهو لم يعمد في الكتاب ما فرغ من الكفر واليمان والسر والعلان
 بكلمة التوحيد وشدة على الدنيا ونفاقة اباها وهذا دعا
 له فقال اللهم ادركهم معه حيث دار وهذا المقام العاجل يكون
مقدانيا اذ قريبا **من الصادق** في جميع احواله كاهل وان
وقف اي ما صدق من الاعمال بالصدق فيكون محادا باله **المرحوم**

[illegible]

الح نو واد انه من **سمن** مستنبذة مشرفة عليه واليه الاسارة
فقد له رضي الله عليه وسلم سلمان الحق بالهذه العصف وقال
اما جركل بنى وممكن له نصيب من سرقوله اما من انده وامر من
مبنى قال الله تعالى ليركب عنكم الرحمن اجل البيت ويصبركم
نصبرا فلما قلصت واقلصت بالشرق والعرف من ضمه جليلي و
قد اشرقتم سمن المغرب وقيلت يده عن هذه الحقة ووجه حقت
ذلك ايها السائل قبلت يده منلي وعلمت اي هذه الشريعة قبل
ما خلصته فلما لم ذلك مني ويخرج امر عبي **هذه** هذه الشمس
المعربند هي البنية من اهلي ومن غدي قال تعالى اخذها اسم
رسول من الخلق عمر ر عليه ما عنتم من ربي عنكم يا مؤمنين ومن
رحم تبارك اسالك نار عبي احمد ب الشروى عن السيد الماشق قال
كيف بصر الي هذا المعام السالك وقد قال صلى الله عليه وسلم
ان اهلكم لي عمل بعمل الحسنه حتى يبقني بينه وبينها باع اذراع
فبسبق عليه العمل والكتاب او كما قال يعمل بعمل أهل النار
وتعطينا سا الكلام انفسه قال علي فمنهم تنفي وتعيد والحرين
الشريف تفاوتنا ومنه فواهم تفاوتنا وقد الفوم الامر اي تفاوتنا فيه
بعضهم بعضا في الكلام باعدي مقدم وانما في ان يطلع بحت

الاسرار

ان السراج ومنه فواهم فمن هذا سرع واتجمع اضاء وقال
بمنهم تبارك من ابراهيم بنحو اسمه عيده شروى وهو زهور
يحدثهم في شرب **الحرام** التي شرب هذه التوحيد والعناي هذه
الاراجنا نبيه ومحمد هذا المومنه **ومد** من الكسف في السباق
للعنا الكلى ساو عرين هذا النصال في هذا المقام قال تعالى يوم
يكشف عن ساق ويدعور الي السجود وهذه مناجاة الامام في
ما يده الانباج واقتضاء الانباج لادعائي والانباج لادعائي قال
تعالى ما يستكسبون حاشية انصارهم نزلتهم ذلك ما عراض
عن ما بعد الامام وفركانو يدعون الي التا بعد في السجود وهم
ساؤون فلما جرح عن النفس من احصى وانزلنا علي فتا بعد الامام
اشرفت لها نفس السقبة **ولاح** لها الانوار الالهية فبعد ذلك
بعض عبي تنصفه وهم بنوا محقرة من الحضرة الاحمدية
ويخار لني من معاد انما رنه معارفة **هيم** اي ينسبون في العزل
وهو هائم من شدة تنصفه وما سماء اذان نسوا وهو يقول
كما يقول النجيب اخفني من اذ غبار وردني **رد** اذ احسن
واستبرف من العسر ودموا فانا **خبر** لاوي نعد بنوي احسن
المدنية الانسانية الجوارح لها رعايا ظاهر او باطن واصلاحي

أصبح الرعد طارعا نرجبه عبيد من أيقظهم من النوم
أشبهوا في أن امرئهم الجروا من نعيمهم أتموا وأمراني عنهم
فساد لهم فيهم في كل واحد منهم ومنهم من نفسه عاثر عن "الوفاء"
بالعهد واداء الأمانة لأن كل واحد منهم عهد وعامل أمانة قال
الله تعالى أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين
أن يحملنها وأستقفن منها قال إن يحضرن منكم الذرة وتعي
جميع الأمم ولتحقق من نبي من مصابي الدجور المأول فاد اقبلي
العارف عن جميع صفاته الذميمة على الحق سبحانه وقال من الملك أسوة
فجيب نفسه الملك له الواحد انفسها وذميت "تعبه على جسد
الله تعالى ثم يرحل في معي الحديث في جميع ودي بصر إلى آخره
في سجن الأخرى بالاول وتمثل كائنات آخر الزايرة بالاول
واولها باخرها وزالت الامراض ونماها من الحادثة وانما كان
الاول وهو انتم هذا الصف ذكره فضل خير وفضل الله
السائل عن "غيره" الخبر ليس هو كاعيان مجازة هذه هات
وربك وما شأنت ايها الراغب الغلوب يا سرحد النامية فيها
بالقوة وبربك بالفعل وسعت خمس الغيوب من مما الكسوف
واشرفت انوار هذا جسد من امساكات بين القلب واليدين ان

الجنة

اشبع اشترى بالاسباب المستشهدات كما سبعة انفعلي هذا رضى
الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته •
فما بدى لي المحبوب خمس اوصاله • اصلا بها قلبي وسر حيتاني •
وقد ان عوادى عهدي من هلاله • فارتفع لي في الحب عطا ما في •
وقر هبي في روض اسرار الله • ففتحت لي الخواص والنفائى •
واحضرتني والسر مني مغيب • وعيني وانعبر منى ذان •
ملأته من الاسرار واستغرقت في جمالها نور افكار هذه المنة
المنفعة وانضحت ربة الامام و هذا الخمس حده وودع اسو
العباس القدر وخلص كل واحد من جوده في مرئيه ووجهه بلس
عده اي تشرف وتيا من كل صفة مدسومة ما بها بالوفاء لعهده
انصرفت ادم من حقيقته متحققا بحقيقته مري وبما شئت من حكمه
وما وعينه من اسرار ربه ومع من اللطائف ككتف ماد في عظه
الوجود الذي لا يهتدي مداه وارادة تودي الي وحسنادة
عبي كاهرا وباهنا وعدا كرمي بوجه الخلال وجعلني للمنفير اما ما
عروا ان سر مني عجز تغيرة على كتم الاسرارها جدي اي بولكن
اعا ربي اما سراروا هذا علي العبدية كتمها ودخل على في الامانة
لدي منه اي ومنع من الذي لي في امسامع فامرني بالكنم ولهذا قال

صفة علم الله و علم آدم في ان افئدة لشم و علم سره في اي
 بكر و محرم و علم احد علي في ثمانية قرمان في مقدمه و محرم
 النيران في ايات الخ علي قافية النون
 • فافهم قدرتك سر الله و قدرته تظهره فهو من الثابتات
 • و غير عليه و منه ما حيث به • فالسر من بطن اخر مدفون
 و لو سبق العهد بكتاب السير لا يرى له في حبه و حليته
 و اشرب به و ينسب لهم با ناسا بها و لكن لا سبت بعوا من
 منو شنه لشم افطع مني هذا البعوم او الحليم و من سبغه
 لشم من و رة كلبا نه ايج ستار نه الخ نكلوه اي نسره او النور
 الذي جله و اهني به و كذا حله المتجلى بها من سر و رايه فان
 الحتم مويد بانور من اجنرا عليه و كان ذا امر صادق في سيرة
 • مع سره المسمو و ردا ه المفرد به من النور و سره
 اعلموه و اخلت عنه الغيوم و كذا فعه في كل الامور و خمس
 غرما اي شرعا المعرب في وجود ما ظهر من له الموصف
 منور • فسم لتظروا علم منته علنا و هي في حبه عيشه
 لينجذب اليها من له فسمه مع موافقة الظنه من كان د كتم
 مع و اي عال و هو كما حب عمره و هو له بصيرة رايه ناقبة مبشور

٥٠

من صفة من ملبي حجاب به حسي سره و حبه او في ملبي محس في اي نور معرفه
 و معار اسراره محس في ملبي ما ك حبه فبند اي حاز هذا السر
 و افئدة و سر من سره انسر من وهو عفيف الا فئدة حله لا نه
 افئتي العدم و ثم جسد سيف الشرح و ثوب ساهما با به فئدة ههنا بل
 و عقر اعمات و حكم بكفره و من تزك عن فئته اي سره عن فئته
 و قوته اي دور اي دار سكتانه او دليل لشم و العدد و لم نقل
 با صان السو حيد من اعتقه و ستم من المهند و نحو ستم
 اما ضمن كاه هر سره و علي بن ابي كاه و من تابعهم على هذا السؤال
 لا اللهم ان كان فعه كما فعه من قبله ذكره في عامر العبادات
 و تجميع الاسرار كما فعه العار من هذه المراتب من ملبي
 تا غنيد و من ما ثله ادخله في خفي رمرت بعرفه و درج معني في
 معني و اسار به الى عيره و نخر حوف فئته لشم ان سراسر
 ازا دمع في سره هو سر من اهد و لسير له علم ينم فيه امضي به الي
 العتنة و ذهاب عقله و عدم الانتفاع بدنياه و اخر نه اما من جهة
 الذين نونه فئته من الانتفاع بالمعاش و مني الاخرة لانه انقص عن
 العمل بما ينفعه في المعاد لنبيل الدرجات و يقين هيجان لا يري ما
 يراد به بخلاف من له ادبي ما سره بطريق المعرفه فانه يفتح الاضاره

فقد راعى اعتراف الصالح "النجي" وذلك في قوله **فقد راعى**
وقد مقامك المخصوص من **افعاله** وهم القلب والروح والسر
وذلك احد من هذه الثلاثة دواء يلقب به ومعالجهم بحسره
راسم غيظه فالاول دايمة القلب ومعالجهم والروح والسمع
لها طائفة الله وهي الدائرة الصغرى والثانية وهي دائرة
الروح وهي اولى من دائرة الاولى ومعالجهم من الدائرة والثالثة
التامع لها طائفة الله الله والثالثة وهي دائرة السر
وهي اعلى الدواير ومعها طائفة الدواير التامع لها طائفة هو
وهي هذه الدواير تسمى روحا تسمى بالنبى صلى الله عليه وسلم وعلى
دائرة الكشف ثم ينتقل من هذه الدائرة الى **الوحي** الى حبيب
قلبه وقد يراد بالاحوان الاحوان في الدنيا عيسى كان عيسى
قد راعى الى القلب فانه مرتبة التقديم على جميع الاحوان
الطاهرة والبالغة او إشارة الى مرتبة هذا الكمال في التقديم
على حسب ساقية العناية له في ذلك من **حكمة** اسي ربيع
الخالف **والقيل** **نعم** إشارة الى مقام علي القلب بجلى الرب
محبت كمت في مقامك المخصوص **فقد راعى** هذه الصفات
من التقدم وملازمة الصيغة وورود الاعمال الصالحة وتخليته

جلى الله سره بخلق الانوار فقد راعى في ذلك الذي انبأ به **رسوله**
برهان على السر لعل الله عليه وسلم الذي لا نور عليه من كسره
اعتمادهم وصحة ما يروى عنهم على انهم ووجهه وان كان معني **وغيره**
نعم من جهة **امر** من حيث السر والولاية والاعتماد ومن
حيث الكرام في المعاد وذلك مثل الله بوليه من نجاه
ومن ذلك الدائرة المتقدمة **مع** سره **مع** هذه بكسره
رفع سره **نعم** عن القلب لعل الله كماله **ودمع** سره العلم
عن كماله سره البكرية **بما** هذه معصية **وما** سره ذكره من
السرار والحكمة في هذا الشأن من النعمية ومعهما والبد الاشارة
بقوله **و** **عليه** **سنة** من المعاني **النعيم** والنفوس
القدسية قد راعى ذلك **رسول** معصية **سنة** بالحمد وتوسل
اشيخ **سنة** إشارة الى سبق به **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**
في وقت **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**
القلب **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**
والله **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**
للتاخر **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**
وقد تقدم في كلامي معني **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة** **سنة**

لو كانت الخفاة انقلب على الحواس الصاهرة واسا حصة برهنت احواس
 على طريق الحق الى صراط مهتدة كما ان لو لا خفاة اي كبر السداد
 رضي الله تعالى عنه لرفع الناس عن الطريق وذلك لعدم **العلم**
 ومعرفة الصواب اي ردهم عن الناس عن الطريق لعدم انكشف
 لهم عن مراتب الاسرار ونجات الابرار ولعدم معرفة الصوف
 الذي هو كتابه عن توجه الافعال والاقوال وقال ايضا مثل
 خفاء الابدان من **مستخف** والمراد من الخليفة **الابعد**
الاحاد من الامتناع لان الخليفة لا يرى هو آدم طوائف **الشيء**
 من سلاله عليه ومجيب في آخر السور مثل هذه الخليفة هو محمد
 فاما مع عدمه في سر سراده ولقد عرفت **المجدد** **المنعسف**
 السادم في جداله فقال ذلك الرسول **من له يا محمد فبطلت**
 بالناس ما لا بد من ثوبه في علم الله تعالى مع ان يكون منعفا
 هناك مكانه ووقع وفاته بحقيقة في علم الله تعالى **نعم**
 استور ذلك الامر فقال كنه اي ذلك المستخلف الخافا غير
 موجود في عالم **الغييب** والعدنان وهو عالم المكين بريد به
 المستخلف الاكبر هو نبي الله عيسى فانه موجود في عالم الجبروت
 والغييب واي **الحكمة** اخرى وهي الحكمة الربانية اخذت هذا

الخامس

ند من سر سرته الحكمة واخفته عن الحواس ومبعض ذلك
 السر في **الورد** وهو الوقت المقرر له حبه اصل زمانه مما
 شوقه علم الله تعالى وذلك عند خروجه الرجال فيكون وقت
 اوان خروجه هذا اوان الحكمة الالهية لم تظهر في وجود
 الانسان الا بعد انسلاخ صفة الرجال نفسه فاذا انحدرت
 انقهر عن **مسايسها** ودعا **بهايسها** اوان **تجسد** **الحكمة**
 من مقام الحضرة وذلك بنو فتيق من الله فتمس **معرب** قد عرفته
 دون رتبة **الصدق** لان الصدقة لا ينالها الا العارف بالله
 تعالى وصدقانه وانك ان رتبة اعلى من رتبة **الشمس** المغرب
 فعبك بالشمس لوجهه لك ما استطعت فتمس **فرتبة** **شمس**
 المغرب دون رتبة الصدق لما ان **الصدق** في دورته **تتم**
 نور **الفتح** وهو النور في مقامه لم يساويه احد في زمانه
 وذلك ان **سوار الغيوب** **سلا شمع** في **مقرب** حتى كين
 صفا **بشمس** **معرب** قد ينالها من **سر صدق** **نور** **الشمس**
المدام **الاضطر** **سر قدر** **بالله** **مكورة** **مستدرج** **المعبود**
 وقد سأل تلك الاسرار والكرامات الخارفة للعباد ان **من** **يركب**
الحديث **قد ينالها** **الفاسق** **والطالح** **والكاذب** **على سبيل** **الاستدراج**

وانتم مصداقه لانه والحديث وسر خد في قوله **سند جميع**
 من حيث لا يعلم وان الشياطين ليوحون الي اوليائهم وان
 الشياطين يسترقون اشرع قبايق ردم فيقرضه اذ ان
 انكاهي كقرقرة الدجاجة فيكذب هذا اكثر من مائة كذبة و
صديقته لا يبايعها **الحسن** لولا به ومرتبة الصديقية لا
 ينالها احد الا بصفاء القلوب وسلوكها في عالم الغيوب
 ولا ينالها الا من كان عبدا لله لا سائقا له عبايته
 لا ترى قضيه آدم وابليس كل واحد منهما على الله تعالى
 ومع ذلك سقت العباية لادم في الارض فعفا عنه وقربه وكرمه
 ولم تسبق العباية لبلعمر فلمرده واعنه الي يوم الدين و
 سبق العباية لاسماعيل **عنه** من شانه عباية واصدق
 ومزاج بزهديه وعزم يقنصاها من لزوم الاداب الشرعية
 الصاهرة والباكنة لمحمد **عنه** اي رتبة شمس المفسر
عنه دون رتبة الصديقية لما قلناه وعملناه وزيادته
 والي مرتبة الصديقية تكون شمس المعرفة فتسفر عندها
 وتنام من **الحضرة** كما ان تحت قد سبق بابه هو **رئيس**
الصديق كان التخمينة لها مقام الولاية لا بقية له ونحن علي

مقاي

مقامه عندنا وانما كان رتبة الختم فوق رتبة الصديق اذ كان
 الختم هو **المشهد** في الختم من العوارض المهلكة **سري**
مثنى عبيد عسفر وهو من سقت له العناية الازلية فهو عتيق
 من هذه الخسة وفيه نرسج وتامج **فانتم** **نبي** **الحسن** لان
 مرتبة الختم عباية الولاية المحمودة علم الله تعالى في المختوم عليها
 فهي امداء النبوة المفضلة بخرن الوهب لا الكسب والولاية مفيدة
 بخرن الكسب الوهب فغاية الولاية اقتداء النبوة **عنه**
شعرا باعتبار مقام الختم **فشهد** **عنه** فوق **الصديق** فلو
 جعل **عنه** مقام الختم جعلناه فوق مرتبة الصديق كما جعلنا **الحسن**
 كما بذلنا مكانا الحكم الحق بما ومعنا في عالم الكشف والسمع
 وبعد جعل الصديق تحت لواء الختم **عنه** وحق فدا حزنه
 من مشكوة **عنه** وهو مقام **عنه** كبر من **احد** من مقام
عنه يقية الذي هو دون مرتبة الختم كما ذكرناه **عنه** **عنه**
 وهو مقام الصديقية لانه تابع ومنقاد الختم **عنه** **عنه**
 مرتبة هذا الصديق ومرتبة **الصاحب** الذي هو مرتبة الختم
 واما لقب **الصاحب** الذي هو مرتبة الختم لانه صاحبها لا يزل
 الحق لا ينفذ عنها على الدوام وذلك على يد رسول الله **عنه**

أو المثل فلما انزني وخرى ذلك الرسول وطمني مما هو نسب بحسب في
 الدنيا والخرة فتوجه الامر علي عند ذلك في **الحق** هذا السر
 المستور وكتاب المحسوم فبعث علي بعد اذن يخرج من الرسول
 الجليح ان اظهر هذا السر المحسوم المحسوم عن الحق **لقد** معانوا الكتاب
 المحسوم انزني قد ختم به علي اذ انك معاناه صبا في من زعمه الشك
 من حوته ابيد ان لا تبصوه علي ما لم انوه فمكة من ان اعتقدوه
 وقد قدم بانه مع اخشيت هذه المعاني **فما** تعرف من لا تعرف
 فاحضرته علي سبيل التعريف وهو ما لا يفهمه احد من كسفا انه من
 بصيرته لا علي سبيل التكرار اذ في بعده كل احد واعني به اعلام
 نبيه وتلوه وعين بالمعاني والامر ان يستر النبيه والسر
 انزني لا يدرته الا كرخي **ولما** تلفت منه الامر علي هذا احد وما
 اخذ علي الميثاق والعهد علي ان لا يظهري بل يلو كاتبة
 ودخلت تحت هذا العدد خلته تحت هذا السر المحسوم عليه
 فمخ نمني اوفاء **بما** عهد رمني ما شرط علي من انكم والسر ما
 الان اذ في اظهري تلوه وعرضنا رة واخفيه اخري واياك
 اعني يا نسان لا تحركان السر الحكيم فايهم بك واث محكاه وانما
 اذكره بحية الكون من احواد كاجر يوفى بمصالحات بك نزه في

نفسا

فمكة من قبيل انك وليك باطني وسمع بين ما هاني فانه صرحت
 فخرجت من انا به مقتوده سماه تبيد ثم استبعد ظهور ذلك المودع في
 من سنان من حسنه فعد تركه **لقد** به في راي مقتونه اعر من ظهر
 محسوم حكيم **لقد** به من كسبه ذلك السير من من اهل المال
 في غير من مودع واحد من مخي وخرى من كسبه المحسوم المحسوم
 ما فخر من سر من المعاني المناسرة **لقد** سلة البديعة ثم انما
 بر انتم بقونه **لقد** من سرورة نفسه ولبوه بالسر من مقت
 ما اذا ردت من ظهور السر من سلة علي سبيل التبيين واخرج
 واث من سر من الماخذ والظهور فانه يكون عليك مقتا وغصبا
 بسببه في الدنيا والخرة واليه الاشارة بقوله
 علي الذي ندبه فاصبه له **و** احمد علي بجزء
 يسه علي الذي يدريه ولا نخرج به والسر يظهر السر واكتنه ما احشيت
 حتى يا بني اجزا معصوم عند الله الماذون من الله في سره ووضووه
 اركنه **لقد** كما ان ذلك صاها قلب سليم وفصنه ذكرا ومقت
 نعله صلب الحكمة من منحة عن غصه عن همة البديعة
 الرنسات من عصية الغدس فوفى غير ما سرنا وفك مقتني انزني

ان كان فنيته بالاختيار سليم وسعيه بمحصل فلهذا المعاني حليم اصحه
 على ما مر من المعاني الغريبة وقد اختلف من اعادها قدسية
 ونوعا لا مريضا فلهذا سوريه وحده ولو كانت الامور من
 كون هذه الامور اسرار الحق كاشف ذلك لعمروا ففهم من
 اوارد والصادق في الزاوية والابن ومجلسه فون لغوب
 وزنه من فربه مبااعد من حيث كسبه وظهوره اسنرك
 عديم نظره مركب وحده مقال وكثر قد جف عنه بما سوي
 القدم اي منها عزم على بابه وحشوه وكثيرا يذكر سابقه لست
 والشفاعة وحقة العلم بما هو كائن في يوم القيامة اسعبر من
 سعده بلكن امه والتحقين من سفي في بطن امه ثم مدح الانسان
 الكامل فقال لما اشهد الانسان حيث جعله الله محمدا وصادقه
 هذه الاكوان لا جميع ما في الكون موجودا في الانسان الكامل الذي
 ان الافلاك تدور رياضه وجعله الله تعالي محلا روحانية اعم
 منعدا مع الله سبحانه في ايجادها على هذا النحو البدع بين
 ومدة اكل شجرة اي حيزا وحده واسرعه وخناره بنفسه المثل
 نسمة على ابداع خلقه واسم وحده لقوله تعالي وتذكر ما بي ادة

وانما الشغل لهذه الاسرار الموقوفة الموقوفة الموقوفة الموقوفة
 اعد في معنى الله قسما حسن لا غيره وموسى هذا المعبس
 فلهذا في انفسه والمعبس والصدع والنصيبان لا سبال عما فعل
 وهم بسالون وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده
 ومن ذلك الامر المذكورة موقوفة اختصه عن فرسخ اعلى
 ما مراتب الاوليات فنة ولكل احد منهم موهبة مختصة منزه
 جازية اختصه بانور كما ان لكل منك موقوفة مختصة مني ما ارتقي
 منه الى غيره وعرفيد شرا هنري بالسور الاثري او فحة حيريل
 وفقدار فنة للشيء من الله عليه وسلم في موقفه المختص به فرفقوه
 ويجمعه اختصه لانه لا عمل لا شئ الا خلاصها والامر دودة على
 صاحبها وليا كان هذا الامم الفخيم من مقام الولاية موقفه
 لا اختصه في بخله الصديق ومنه وان من صد لصدقه وهو من
 فضل دعوته محمد واعني انك لا راى منى عن صدق الشواهد والسور
 الصبر وحقة الامانة وحسن الظن لسماع بصوق ما اجر به
 ومراعاة احكام ورسوم الاداب الشرعية ولو كان عند قاسم عن
 فضا عينه ميرة لما كان يقسم بصرفه السامع اي ولو كان
 افتاد لك السر عن مشاهير عين انقلب لما كان بفضع بصرفه

سامع لما كان معزداً له عدم صدق الخبر فكأنه عند السامع و
ان شارة الاشارة الى ان هذا الخبر لا يجوز ان يصدق
الافشا سره من يفتي بحكم العدل اي ياتي بخلافه من عرف العادة
من هو موثوق دارة عفت او لو حسن ثم نفسه سامع اي ان
ان يصدق السامع بهذا اي يركن اليه ويكنى السامع له حشر كبريا
نسب نور نفسه وادعى امره كج بفتح السامع اي ما يسمع
وشيا هذه والحد من الامام به ريد موسى ربي ان امور من
بكلام هذه **حريفة مجاب** الدعوة عند علي وراجل السامع
لهذه الاسرار اربعة اربعة المتبع قد يغيبه ذلك ان نفسه سر
سامع حسن كنه بصرف الحجة فلهذا قال عز وجل في الذكر
ان امور من هذه الحريفة من غير ان يطلع الله تعالى مع مجاب الدعوة
ومعهم كثر هذه الشائفة بقوله هذه سر الخبر عدم فابتنه
وغيره في غير ما شر كاد ان ابو عبد الله حسن امور من السامع
المتنوع مع صادق وهو الخبر اسير عزيز بشكر حسن
فانه السامع السكوت لذلك الامور بعد اشارة الصدق الى سره
المقام سبب حسن كنه لا هذا حريفة وذلك ما سر من
حريفة حسن ومصدق ذلك حجة ومعلوم فانهم عصرهم الى سره

من رواية اي على سر سيرة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مع ذلك وهو
عن يقرهم ان الله تعالى الامور الكريمة في الدنيا والآخرة اي
حسنوا في الدنيا مع الصادق ومن حب المقام اما يكون بغير حسن
الصدق بالمرتب وهو خبر العادة فلهذا صدق ذلك في كبري ما
يجوز في شريك المذكور في الامور عند خلق بقوله نفسه لئلا
يؤمنوا به يومنون بصدق الخبر الرصد ظهور احوال كالمؤمنين
في عدم قلبي الامر في قلوبهم واليه الاشارة بقوله **وجميعهم** من
عمرات في شريك خمسة اي حجة الصادق عن ادراك رفيع مقام
خبر الصادق عند الله تعالى فلهذا **خفيته** عنهم اخفيها هذا
الامر اعلمون من النجوم بقرائنه هو الله عليه وسلم لا تعسوا
الحكمة غير انما هي المتضمنة واما اخفيها عنهم **رحمة** لهم لانه لو
الخير ناه لهم الامور فيهم فيؤمن بسبب ذلك وسجدوا على الله تعالى
ما كرامات الامور في حق واخبار عن الامارات بحسب قبولها والادمان
لها وما قل هذا النوع اخفيته عن كثير من الناس عندهم من المخدور
لذلك في حريفة **هم** بالحق عن من عليم على قدر ادراكهم وعقولهم
واليه الاشارة بقوله **في شريك** وهو الا قدر عن عقولهم لقوله
عليه السلام امرت ان احضروا الناس على قدر عقولهم او كما قال

وذكروا خوف من فؤادهم له لان عقولهم اتسع مثله الحكمه الربانية
 لعدم ما لشههم لفتورهم في امور العباد وذكروا هم فيهم
 عن هذه الحكم العيسية فنقول في كذب عمر بن الخطاب في ابياء
 السور يا سره مني بهم كذا كذا من ذلك عروق اي فبهم عليهم
 بسبب التذنب وعدم اتصافه بصفات العواقب وهو مفسد
 او جليل هم سبب التذنب وعدم اتصافه بصفات العواقب وهو مفسد
 من جبري هم من جميع اي لمسك سبب التذنب من سبب
 رضي الله تعالى عنهم ونزلهم عن عدم شيبه وهو مقدم لكل اي
 مقدم امره ومرتبه وهو مقدم اجمال فداء عن ما راجح شعبة
 وذلك لتعبر اقدار بالبر صر الله عليه وسلم حسنة كان مقدم التذنب
 فما راجح يوم الامرة بحجزة فقال ان التبعيد او عجزه كان راجح
 فاعلمت بسبب ذلك فقال هاج فما ترحلها شاة فمرحت او كما
 قال وكان يمازج بعض الناس وقبوله باعمر ما فعل النضر وهو
 نفي لا بعمر اخ لا سرت مالك لقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بذلك وكان رجل من الصمانيه مري فلما سرت زوجته اليه ليجوده فقال
 لعل يهلك الذي في عينه يماض معالي ثاوي حتى انكر لما هاون
 اي عينه فمقت تنكر الي عبه مقت لها ما مركه وحبرتبه

[illegible]

[illegible]

1903

[illegible]

من العصور فلهذا الكتاب وعمره ايام من مقدمه المتغير وهو مقدم الخلق ومن
 مقام السكس وهو مقدم حاشية التولية ودند من حاشية الحاشيات
 بعد الناس من حاشية الاحدية فتتسلسل من كلام الشيخ ان الجمع
 ما تلي به في هذا المصنف وغيره انما هو على اساس ان كل شئ من
 مقدر الصديق وهو كمال بلغة الناس والاستنباط من المعنوي مجردا عن
 الحروف ومعاصيها واما حاشية تلك اللغة لا يسهل شبه
 الحاشية من ادراك الحكم في مقام الحقيقة والخذل فلما تلي الخطا من
 الحاشية من الاستنباط المعنوي فالإله عن فلسفة الروح ففهمه في
 ما يقول كما ومع نبي يلى الله عليه وسلم عند داره جبريل آله محمد
 الحق في كل صفة الناس ليذللهم وبعده سبعة يحسن نروا في هذه
 الاسر من العنوم والمعارف والاسرار والنفحات فما ختمه فيها
 من تلك الرعدة على قدر اجزاء الماضى بما سعه عقولهم في قدم
 من احديثهم ان احاطت الناس على قدر عقولهم فهم من مشي
 وذلك فضل من الله يؤتيه من يشاء وسلم الناس ومنهم من جازى بها
 في ميدان المسامحة ومنهم من لا يكشف الله تعالى عن بكمرة معرفته
 هذه الحقايق بحيث هلك نصري لعرفتها وجاهة مبدان
 المناظرة والمعادرة ونحوه ان الله تعالى العافية عن عرج حجاب نورها

عن معرفته

من معرفته معرفة سره من الجاهل من بين علماء عصره
 جميعا الى ما قلته تقتري
 ومن ذلك ما في المقدمة موج مجنون فليس من الممكن
 وهو كتابة عن قوة الحيا وامكنيته منه حال هذا الكامل من الورد
 اني قد علمته كال قوة موج البحر عند عيجان الريح كالبحنون لضوء
 جريانه وانما خرابه فاذا استرد ذلك الموج استقر في عناءه وممكنون
 كان يجوبه ما من ذلك البحر هذا ونحوه ان الورد الكامل ساكن في ملك
 عرب والاتصال حتى دنا من الحشرة الاحدية تواردت عليه حبيز
 الورداته الرحمانية والمعارف ويرانه موجا بعد موج ونورها هوق
 فموج فلما اساذن للرجوع اكتشف به ملك الاسرار عن حواشر
 وشاكي هذا يستشهد واني واليه الاشارة بقوله فلما تواردت
 عن الاسرار وسلكه من جميع مسامحي سناقي اضعه له نور ولما
 تواردت على الاسرار في ذلك المقام الاسمي فظهرت من جميع داني
 لها طراوية كما شققت بوارق الانوار وهي المعنى بقوله وسلكه من
 جميع مسامحي حتى فتح انتمسكت بها قراء وهو انما تمسك حيدر
 المسم وهو المنه فلما تواردت من نورها يطلع عليه فدهشت
 لانوار رح الرحمة الالهية ومحوها ففتجرت حيدر وما سواها

انها رجا وهذا ردك المل وهو كتابه عن الاسرار مودعة فيها
وقد استند ربحا غريب لانه انفع رباح والتجسس وهو كما باب
عن الوردات اسراسة ممنوعة بسبب ربح اندوركا هذا ربحا
محل الشاه وقد عرفت في خبر ربح حصة على ربح لشدة همة
وراد فيه وقد عرفت معنى الموم وقه سرع ربحا ربحا جبره ربحا
الما اخذاه من الاسرار من د الاستار فبحر فله تبحر الى سحر
من ربحا مضافا ومعها مجنوننا السدة موجه حال كونه في بحر عبي
في البحر وسعة وقوته بفضله يعلو موه من فوقه موه من
موه سحاب واثبات هذه الصفات للمبالغة في همة البحر قدرته
الانسان لك من اذا سحر عن هذه المطا كان شدة بقاء البحر موهج
لا يعمل الا من ربحا سفينة هذا البحر وفدا من مارباح هذا الكبيرة
هيماء الموم الذي قد عم السفينة على هذه سعة مردك الموم
بحر خسر العرو واليه انما اشار بقوله كلمات بفضله قوة على
من شدة السحاب المراكم ولم تنزل الامواج هافة به حتى تقوى من
البحر اي بحر الحقيقة والعرفان فذلك بين اي بحر حقيقة لشدة
الامواج المراكم فافعلوا مع عن المراكم والنورول هذه البحار
تجنان ومما فة للفرقان فلم ترحم على كنهه هذا البحر سحر بحري

١٠
ولا صهرني جوفك جيري لانه وسحر ومقد له وسكن عن الامر
من موهج واليه الاقتره بقوله اي ن حصة تجيب سبحانه فكل من
ربح ما شئ منه من الامواج وكرا الموم بالبحر حل والساحل كرف
سحر الخافي من الماء فالقسط في بحر الغيوب سبب ربح السور والحمد
لنور الامواج الانوار حتى القنص ايضا هل انفسه فخذتها من القنص
الى نهاية بحر الغيوب ومعون الغيوب فلما دخلت من موهج به
فصل راجع سركلها محتويا على جواهر وكا في هر من همة السري
واقتد ذلك الموم بالشاهل فرمى بزيده غوته على سفينة زبد
فتمش على صفة زبد الخبيث لم يجمع الوقت وسرقة ابدت انز
صالح لم يجمع الوقت وهو المقصر والشرع الوقت وهو العارف
الكامل وقد عرفت ان ربحا سحرية وذلك على قدر راسد في علم في
الرياسة قسمته وحكمته وحققوا صرخة روم تبسده على قواراته
لهم فذلك الرشد قد ربح من بحر موهج السح فليس به فرب
الرشد شفاوت احوالهم على قدر موهج رباح الحجة في بحر قلوبهم
ثم تظهر شجرة الزبد على كاههم اي شجرة موهج سببهم من
تعالج لسانهم وصخرة ابداهم وخبى اليهم ولا يعرفون الا
ذوق لانه امر ذوق من لم يذوق لم يدرك هذه الكلمات المعقولة من لاه

[illegible]

152

فرد لك الزمان من ان يرحل عتيقته بعوده ورجعت لهم بسببه فوة على ما
 هم عليه بخلاف النعمتين ما سمح كانوا لهم امة يجندون بطمع
 من ما هدرتهم ما ساء فخور من الايام بعجب لان الله والبركان
 ايمانهم من شهادة ومضاهة هذه المعجزات والكرامات المتعارفة للعباد ان
 كانت المناجعة والمداراة من ربه كذا في قوله فان ايمانهم بالغيب
 من علم هذه المعاهدات فالايان بالغيب اعلم عبد الله ولما
 مدحهم الله واعتبر بهم بقوله الذين يؤمنون بالغيب اذ لم يحسن
 بما عبد ربهم اذ شكوا ايمانه وذلك زمان الفتنة وهو السوء المحم
 اي واما جعلنا لاهل هذا الزمان الفضل عابر من نعمهم لانه زمن
 الفتنة وهو نحن فمكوي من خسر عليه محمد ولما شاهد قبرا الامم
 الشنيع فاعلم من تولى عن ذكرنا وهي النفس الامارة ما فعلها
 ففر عن التملات الدنيا والآخرة الربانية فاعلم من هذا اعراضا
 لنا ما او علم من تولى عن ذكرنا وتبع هواه فاعلم من اعاده وصار
 النار منوان والحال ان المنوي به يرد الامة الى بيت الله ليعلم
 او سبق الشفاؤه له وقد استغفر من ان علم ان ربه علم اعلم من محمد
 عز سبيله فزاده هذا الجهر الرباني واهنيا ربه عار انا من جسد
 الضامن وذلك علمهم من العلم والحكماء وما علمه من ذلك فسوف

الخليفة والحراد هما نالسمه اعني ثاب ما مشهور باسمه ١٠٠ ما
 قد نبهت افعلت المعصية اي ار كمن من غيره اي انظر واما في مسي
 بحسب اللغة العربية من الاله وهو لا اعظم لان ثاب بيتي على
 حلفيه من الاسرار ويظهره من وراء العجب والاسرار صور من التغيير
 حال كون ذلك الحجاب قد فطرت جنبه وحققت عند ما حدد منته
 الاله صار روحانيا الصيغ ومساخر بها وذلك عند مقدم النفس
 واستغراقه في حجاب القدس فتعجز روحه في تلك المعارج الربانية
 فيفقد حشته في باراكيتة ولكن آثار السمة موروثة على الجنة من هذه
 ورافية لا حاد الناس لا ههنا بها على الروم وقد ساد بعفوا الجنة
 سموت الحقيق في بقا في الروم لهذا فيعني عن هذا الكتاب انار تلك
 الصند عند آحاد الناس يهتدون به ثم اشار الي المعنى فقال فبعث
 ميلة من قبره وهو موجوده ودانته لان ذاب الاسنان في غير الروم
 وسببه بالروح النامنة الى **حشره** وهو المقام الاخيره والتحق
 كمين وعمر لعلي باعيت ايو هو النفس فحشره معه في عير
 واحد لانه صار عناء بتفرد واحد واليد الاشارة بقوله وحشر رب
 بيت فحشر فحصل صاحب البيت وهو السر المودع في النفس
 في البيت الذي هو كناية عن النفس فلما حصل الاجتماع بالصاحب

[illegible]

خود را اندکی بسیج و از دسترس انداخته و از آنکه از مراد خود و محسوس
 المنصور و اولاد المنصوره علی مرتب من استرف قبضه فرای دارالک من
 و مقدمه باجلی المنور به لاجد من منته مدیه من هذا العفر علی
 هذا الوجه ترک بیدیه مهره و هو کتابه عن الفخام و الی سر الزلله
 بجمع عن وصعه الفاضل و یل عن کتبه السنه استغنی و دعای
 ح سرله و هو منزل الاسرار و الاوار و حله و معصده بقوله
 تقبل یا شهاب النفس المکینه ارجع الی ربک راضیه و رتبه و ادھی من
 عبادیه و ادھی منیتی و فی محضر من و قد عرفت من بعضه امری
 الوصل و اجلی منی لاج صبح ای الکفر و هو الباطن بوی عنین ای
 لصاحبه عین الشریعه و عین الحقیقه و اما ای هر او نمی انبکروا من
 مدینه و مدینه المنیره و لا یصح لکونه اوسینه و جمیع بیزانه
 ای نور علم الشریعه و نور علم الحقیقه او مع یل من نور عین و نور
 انفس حیث صارت من ممرسی و ابیه الانارة بقوله جدر من
 و لا یحتمل ان لک قد علمت من قبل انه لمیرا نمری فی شون و اما
 اشتبه لبوت المضاهات لما یقاله فی عین هذا الانسان و قد یشتبه
 و اشته و لم اجدا یحتمل غیر فلغی و تحفای باذاتی الکامله
 و صدای المحموده المنوره نور الاصل ای تاثیر فیه و هو اعنوت

[illegible]

السيرة بغير نسب ولا صبح حرر المحرقة لا اله الا الله وحده
 ساحله والمراد من البحر هو السر المودع في القلب الخافي من الناس
 وهو السر لا يترأضها مع سمعان القلب لا يبق لها اثر وحيث لم
 تكن كذلك يجر ساهل كسر عليه موجه كان ذلك البحر غيبا ومحيطا
 بجميع قسرات ركنه المحسوسه ومعنونه ومن ياتحق قد يبق غير
 سان وهو المعنى القايم بالقلب فانه يظهر ذلك القالب في غير
 لسان مثال بل لسان حال والحد ان يبينه مخايف اي الذي يقوى
 ويقوسد بها الى الشق او من هو البحر قد نعمره الصون ومنه
 البحر دغما وهو القلب اجلاء احيانا بالحق واهبا بالحق
 بحسب الوردان او المقام فاذا كان القلب في مقام الهيبة فمع
 فم يخلق شيئا وذا كان في مقام الخمان ابعث وحق به هواه في ذلك
 المقام وقوة لا يبرم داعيا اي ومع ذلك التكميل يبرم في سفل
 من مخرجه ولا يعمل عن مراده بل هو محال لها ومنه جيا ودعيا اي به نيل
 الدوام حاله بطقه وكنته والى الله هذا دياي يهدي من تنعه ونميت
 فكانه صار كما مرشدا ومن لرة امدن لها وهي الروح فانه لا ملان له
 يعينون البدن بل هو سار في جميع البصر سر لسان الماء لا عود الاخر
 واليه الاشارة بقوله عرفها احد لقوله تعالى وسلوئله عن ربه

على الروح من امر ربحا بخلق عنده ايامه فبقه ولا عيب بكنه حقيقته
 من يعرف من وجهه عين والى الاشارة بقوله ما عينة من هذا محمد
 من حقيقته عمر ثار الروح والنجار عرش القلب وهو العقل ومن محمد
 من هذا من مسندنا من يقدس ربه لذكره والمراد من العبد الامران
 الغاية بالقلب اذ هي عند القلب والحوارح وعنده الاعتماد في الحاله
 وانما ان وسيرل اختفرا سيقر عليه غير القلب اي لو استقر في غير
 التدرست بالذكرة بالتحسين فكر عدم نهابة الاسرار والمقاصد لان
 الاسرار والمقاصد لانها به لها اولية بالاشارة بقوله اذه من فكر
 ما فشرت عن قرب سرور وعنده ذن وعينه خبراي وانما وصفها
 بهذا الصفات لانها اعبر في مراتب اشرف لسرف ما فزده ولا اذكرها
 حقيقته بصر لان الامر اعلم من ان يورد بحاسة ابصر بل حاسة ابصر
 ثم لما الغزاة النسيج التفت الى الغارة فلما قال
 • مجتبت من بحر بلا ساهل • وساهل من لير له بحسر •
 وقد بينه في اشهره بحرة عينها حكمة وهي كناية عن العلم
 المشرق بمواضع الانوار المستور بالامرار واليلية ليعبر بها فخر
 وهي كناية عن انفس المتكلمة بجمع المعجبة والغفلة

وذهبت
 من كل وجه

• وقوة من شدة مع • جرفك • حشر وانحسره وقرمريه

• ومن فيه حشر منسوخه جارية مركبه الغيره • رايها

• محمد مبرح فبسته • وامكان حفي • مسره

• خلقت سرقة بغير كن • ففيل قوله الحكيم

ان يملك سر الم جيره امر كن لان ما علم الله وجوده وورثه واهل بيته

لا بد ان يقع ولا يلزم الخطاب علم الله هذه تعدي الله عز وجل

كسرا انري ان اسى عليه السلام لما حبروا شئنه يحول لاشده فقال

انا بكرات من اهل بيته ويا عمرات من اهل الجبه فابدى دعوهم

الجنه انه احبر به الصادق الامين بواسطه رسول الانعام والاعمال

والا فليخرج المحذور فكدت • اوتى العارف الشامل اذا خسر الله تعالى

باسر بواسطه الانعام ومنحه سرا فلا بد من نبوته وورثه واهل بيته

ح امر كن لان ذلك محقق او قوي وان شئت ما علم التغيير بما علمه

وعلمه ففقت ما يدعي • وهو • عني • في • ثوب • ونا • حشر •

فما قبل له اهل بيته الفكر على ذلك السير فقال لبيد في قوة علمه وهو

في غير هذه الموارد الجلية والاسرار البهية واليه انما • بقوله •

• وانا بالفكر اذا استوي • • حشر • • تنقذ حشر •

فلان

فلان تنقذ في هذه الموارد وانكم التذليلات اذا احسنه القلب تنقذ

بسيما الاشد تعلم بوارق • من سورة النمل •

• ففقت حشره بقوله • تنقذ • من • ففقت • واهل بيته •

فذا عكرت ونضرب فيها مبيي الله تعالى من الاسرار التي هو لها

الغيب واخبر في شؤره له سرادقات وجوده وغيبي عن وجوده

ما ادري فيه تنقذ • واهل بيته • بسبب ما نعتني عن هذا •

لما تاملته من الموارد • فلما ابدى له العز • وصحته له الامر •

• ففقت ما تجتنب زهره • فقال رفعا في حشر •

او من ابدى • العز • وصحته له العز فقال في رسوله الانعام ما تجتنب

زهره • تنقذ • واهل بيته • في • يدعي الرمي والعز •

الحرية دون العز • يدعي الله انه محروم وعن هذه المعاني ليسوم

بل لا بد في ذلك • المقام • ان • حشر • عن • حشر •

واليه الاشارة بقوله • • • • •

• من • حشر • حشر • حشر • حشر • حشر •

حشر • حشر • حشر • حشر • حشر •

حشر • حشر • حشر • حشر • حشر •

المتولد من هذا النكاح ثم اشارة الى ان هذه الامور لم تخرج عن ذنبه فقال
 • مع ابراهيم بن محمد بن علي بن ابي حمزة • انما مقتضى فستفهم لا مفر
 وقد سبق بيانها في النسخة السابقة في ذكره هنا ثم بالغ في مجالس
 المختصون به فقال •

فقد شمس قناد حيت عظموا بك و انقمر الساطع و ارفع
اي و انقمر الذي هو عبارة عن جوهر مشرق مع شدة غوره و زاد ربح
في ضوءه نور محسوبتي و كذلك نور انقمر الساطع و ضوء النجوم
المرشحات باجمعها انما هو في ضوء محسوبي لا محسوبي تنورت
بنور المقام الاحدي ايتي هي اعظم مقام الانوار و مع ذلك الاسرار
كذلك انقمر ما هو و قد مر من على عيني

اعلم يا في انه تبعه النفس بالدهر فدل على انه عليه وسوءه انكرت
القديمي استبوا الدهر فاما الدهر وروايه لا تقسو الدهر
واما خلاص الدهر او الدهر سدي او كما قال فالدهر من حيث هو
محمود وانما المذموم ما وقع فيه من اعمالنا القبيحة فكل من سخط
من حيث هي محموده لانها اوجبت على الفكرة لقوله صلى الله عليه
وسلم كل من يورث يورث على الفكرة الا ان اسونه ليهود او نصرانية
او مجسانه او كما قال فاذا انقضى هذا ما سخر من حيث هي محموده

[illegible]

أم هو انجلي من مثله هذه الاحوال لم تقدم يا عدلاء خير الامور وسلكنا
 ومن بعدهم في انبذهم من احزان العيشة في انفسهم من
 عظم ذلك المقام ففي شاحص يصبره مساهمة ما عساه ومن
 خشفته طوبى به اي ومعه من خلقت روحه من كونه ان من
 مركبه سوقا الي ذلك المقام كما وقع لكثير من السلف كما هو
 منبوت بالاسراف في الرواوس والكسفات ثم اشار الي
 كنهه ذلك المقام فقال **والمرحمة تنبيههم بوجوب معرفته**
والمسلم منهم اي لو امكنك الله على احوالهم وما منير الله
 بالمرعب والمرعب اولئك منهم فراروا من قنك من مساهمة
 احوالهم وافعالهم عبالهواء امرهم وقوة تلهوهم وشغرف
 عقولهم وهذه علامات الخلقين وهم علم مصر عليهم واما حصل
 لك الرعب **لانعدام عندك** **لست شرب من لاهور** **وعدو**
 يعني حضور عند معانيدك **فعدو** **اي تعديك** **نفسك**
 عند مشاهدات تلك الارواح العلية وسقوط فؤادك من سمية
 وخذ **نفسك** بمفارقة روحك شوقا لذلك المقام وهذه احوال
 الرجال وما نفع بحسب لبقا مع ثم نبع على سبيل التوجيه معان
 فذه سلكنا باب اننا نذكر شهرته **اي عندك** **من عندك** **اي فؤادك**

نفس

يعني لك الباب ونصحتك ان تدخل فيه فان دخلته شطرت الحق منك
 لم يترك منك لحظة اي مفاجأة لصرة احدا من قنك وقبول ما ورد عليك
 فتصبر عند ذلك ما ينبغي **عندك** **منسب** **منسب** **منسب** **منسب**
 لتقوى الله وتوحيب السلوك والحزبة الرابطة ثم تعرض لهذا
 تقدم فقل قوما في حق من متباهة فاعاد بذه يعني انواع
 ان وما انما في رسول الحق كماله كما تقدم حال كون الاتيان
 بلبس من غير النجس فورد **لست فناجيا في كفاها عندك** **وكلمني**
 كلاما بذي السر عيسى عبادا محمد له ذاي تواصعا
وكانت في **موجود** **عقده** **لما مضى** **والتا** **لنوع**
 وما توارثت على سلك الحق والحق على يد الوجود وهو كناية عن السر
 لم حقيقته بعين البصرة في انما مفهوم لعدم استغناء عن الشئ
 فوالا راجع لجز المقام وانكفادى بالمساهدة لانها قنوب الارواح
 لند جباع ثم اشار الى مصاصات مضية معوي وملة العبي في فقل
ولم **فمن** **القتل** **لن** **جرت** **بعمي** **من** **نفس** **عن** **مواقع**
 اي ولم **القتل** **الذي** **هو** **النفس** **ولكن** **رعت** **عن** **مادة** **بحقيقته**
 لما زمر ولم **نفس** **عن** **مواقع** **لعدم** **الاعمال** **والجانب** **من** **ذلك** **واياك**
 ان توهج ان **مبيع** **ادعي** **زينة** **موق** **زينة** **التي** **لله** **عليه** **وسلم**

من هذه الحثيثة لم يجر دعواه هذا عجزه وقصره **عنه** موسى
كانت محالته فيما مر من ذاته كقتل اعداء الله ونشره الحق برحمته
النبوة بعد ان خرج من يد رب اعاقه وخذل عن شجنته وورد علمه
وما قبل القبطي الا باذن من الله لعلمه الحكمة الله تقبل عيبه في
هذا الكامل فانه ما موزع بما شره نفسه وجره عن نهوضها
ومستحسناتها المزمومة من جرها عن ارتكائها هذا محذور محذور
وهذا المقام لا شك اذ في هذا ما ترشده

• **مضاد مع باب** من اجزائه من سحره رفعه
ابو ماذع **باب** مخافة سحره كما امر فرعون بدمج **باب** له وجده
علم النجوم من هلاكه على يد مولود فهدى بهج **الابناء** مخافة من روائ
ملكه بجلاء قوم فرعون فسد فانه ما بدله ذلك له العلم وانقاد لسوق
العناية في القرع

• **وكتبت** موسى **عيسى** النبي رحمة بهوم يوم غمر عن امر نفع
العبودية مع فرعون نفيس كما كان موسى مع فرعون في امراءه من هيب
الحكمة والمكابدة وضهور الايات والكرامات غير اني رحيم بنومي
اي بنفسي وصفها فلم ازل اخلص بها حتى امتلأ من علمي بدي
وقد لم غمر على المراضع لضايبها وفاسبها ولعل واحدة من

من هذه الامور **بنفسية** ومفحات القدسية تصلح ان تكونا علم
ومفحة لهما عجزا وسواها بخلاف موسى عليه السلام اما حرف عليه
من نفع انج بوجه على ايد لمقر عينها به وانما انشق موسى فوجه لغيره
فابليس له بدي ومعاذتكم للحكم والاحكام غير الله مستوفى بغيره
موقع عن رب علمه ومكنه اسيل على فعله وهذا المستند ليدفع الاعتراف
عن النبي في الله عنه فنامل

• **لعمري** اني تحققت من جملة بركات عن عند ربك نافع
اسرار ان ما غره من الحكيم والمعاني فقال ان تحققت ذلك السر لكشف
عن قلبك وتقدم بصفك نفسك ثم خبروا لك العلوم والحقايق
من صهر عينك تلك البرقايق فذكر به عيانا معا وسرا اعدا انقرب
به الى ربك وتسلح عن جميع اربك فان كان هذا الامر اعظم في مسئلة
نوم موسى فيما خنتك بالصرار اسهوي والممسك المحدي هذا اثار هذا
السر حطبه وهو ذل بمناجات صفاتك المسئلة انومسوي وقدر
عرفته فما خنتك بالصرار اسهوي افدي هان الامرا علمي من ان بذكر ارف
بجعة الواسفون **م** بصره سبور شارة فتدبر العبادات وتلك
الاشارة قوله تلي بعد عبيد وسلم علماء امسي كافيها بني اسرايل وانشره
اي تلك الاشارة براهما اية ومارة لما الغرته وكرمه واجفنها

اية الاغ الحسا عذرا نرا تقسمه تارة والرنديج الزاي العجمة
 وهي آية تخرج منها النار عند فزع اجمرها واليه الاشارة بقوله
 فان المخرج ولعنا ربنا لا متراج واخذ يركب النار
 واذا اخرج من النار الضروك عدم المشرق لان هذا النور بما يحيط به
 المخرج والامتناع والمعافاة والحكم وهي من الالفاظ المترادفة
 ومبهمة اشارة الى ان هذه الاسرار لا تخص الا بمرجع الروم في علمها
 وتخلق بصفاها بحسب تسميتها واما هذا البنج فاذكره الشيخ
 وقد انا ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى ونقول ما قلناه
 المقام واسترى ان شاء الله تعالى ما اظهره لك من ما بر محمد
 مكنونه من الاخبار والظهور لك ما في الكون من حكمته وكنته محسوسا
 فمن آية عجاب المعرفة نشاهد ذلك اسرار الكون في نفسك
 والعين فيه لف واستمررت فمشاهدة المقام بالمتابعة مستوفاة
 ومشاهدة ما في الكون من الابايات العينية بتمامها بذكره فانه
 عينها تكو ايت لك ايضا سبب بده ومن ذلك ان ينسب
 سبب البدء في المعرفة لما ورد في حديث القديس كشت كسرا
 محفيا ما عرفت ان امرى فمخفت الخلق ليعرفوني واما اول
 المشاهدة فمشاهدة نور النبي صلى الله عليه وسلم للحديث الصحيح اول

ما خلق

ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم في جراه وابعدت
 وحدهم مودات باسرها وابعدت بقوله وتبع ما دلت
 نور من نور ما هو سبوع له قد لان النبي صلى الله عليه وسلم
 نور لا وارونه عجزت انوار النبوة ونجوم العوالم بركو
 ومع العلم على الاضواء وسائر اعانه في الجسم له وعنه فان علمه
 لانه لما جرد ذلك النور بخلق من جزئه العرش ومن جرده للروح ومن
 جزئه القلم ومن جزئه العفن وجعل التطبيق بين الاحاديث
 اربعة في قوله نور الله عليه وسلم او اما خلق الله العرش في رواية
 او اما خلق الله نور النبي صلى الله عليه وسلم في رواية او اما خلق
 الله القلم في رواية اول ما خلق الله العفن فيحصل التطبيق فيها
 ما عتبار الاكل من النور محمد فاعلم ذلك وانه بالاشارة هو
 عباد من عباد اوسه وكموا سبوت ورايت ذواته من
 الاسرار فلهذا ما عتبار العرش والعم والموم اوسه وقد براد
 بالعلم الاوسه الكسرة وعنه ما يحدث بين السماء والارض والسم
 ذهب الفاجي السبوت في تفسيره وانه كان عرش وهي الارض
 ما حوته من من مجد وقيم وهو معصوم وهو اي ذلك السر
 العمري من كونه لاني شانه معه وريد ذلك على سبيل التلويح

والرمز فخره ودمه الرحمن في ذلك اي في ذلك الاصل لربنا سي
والحكمة الرحمن وجميعه من جملة نعمه في جميع ما في العالم
الاكبر وهو ما ذكرناه من صفات الانبياء الكائنات في
مخالفات افعال فت القتل المستمرة غير انك اذ لم تزل ارفع يدك
على الله تعالى في ذلك من منزلة وذلك لثقله وجميع مرتبته
فان غلبت واني حليم من التزنية واني حليم من الغشيبه
ففيه قلب الخفي حكمته تم فيه محرز افعال وياك ان تغفل عن
فتح هذا الباب مقصدي اياك ان تغفل عن هذه الفهم وانما
المرصورة والمضاهات النورية واولم جزمك هذا ابا
المقفل وياك ان تغفل فانه لا يدخله الامن اذ لا يغفل
فتح من الله ونصر قريب واليه الاشارة يقول والله حين عرفت
بسطه عليك وان فتح لك ان يدوم عمرك واذا فتح عليك من
هذه المعارف والمعارف ان يدوم صونك وحفظك الي منتهى
اجلك لان لا اعتبار بمخواتم الامور ويرايت ان الله
هذا الكتاب بعفته المعبود اذ هو المعصود لا علم بالذات
وما سواه بالعرفي وانه لا يعرف من ذاته سوى انه جود اي
وانه تعالى لا يحسن المعرفة بذاته احد من المخلوقين سوى الوجود

الاخرى بحكمه به موجود لعظم الذات بعد جود ذلك فينا ذكره
في صفة غير من طرقت به هوان بديه من وراء النور صوسا
التركيب البديع في حقه باره وبقوة عليه اخرى ومنه اعلي اي
ومن واجبه موجود استمد به اسعد من لا يجوز في وعلمه
عليه انوار في اموري كلها **وعنه** اي من اذنه الكبر تلك
الحكم والاسرار والمعاني المنورة بالانوار والبه الاشارة بقوله
ما منه انتم مما نزل من الخلق ومعاني في هذا الكتاب فانه من الله
فلي برسول الانعام وعداد في في ظهوره من وراء سوره مصاب
هذا الامر منه علي يدي اليك **وما** به منكم والبدر جمع الحمد لكم
مكون افواكم واغلتكم افعا لكم من غير ان ومن اي من غير ان
ترك الغاية او يحيط بحملكم ليدانه علم عن ذلك علوا كبيرا او من
خبركم يد مسافته من واني ثم ادعى لتبين انه الصالح والمخلص
عنه الاسرار فقال **انا الله** **بين الخفي** **المعوس** اما الامن بدم
الاسرار الاقدسية والامور الريفية الموقن بان لا اضيعه
وامر فبه او ادر بها غيرها وحسبنا الله ونعم الوكيل وان
احسن اي بالثبوت في علي في جميع عمره ومقتضى وعلم الرزاق مقدر عبده
والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين ما اعلم علي بحقه منه

ومعرفة اسرارها وسعة ما يحيط بها من غيبها
 اشتهر بالانوار النبوية والحكمة وحجة الكون فكانت اول مبدء السير
 النبوية وفي الاخرة غنى لها

سما دعه من سره من غير ان يدركه من غير ان يدركه
 وما بدأ به من رتبة بلسم الله وادعته بلسانه على ربي
 دعه عليه وسلم لانه سارعا في معرفة واحد بوجوده وكنهه
 وما تعلمه كان في معرفة احواله الكونية وتعلمه ما استثنى
 عنها بغيرها من غير محال من فاضل بينهما بالسمة والحمد
 لشرف الخلق وعناية المرام

• البحر المحيى • الذي لا يجمع له وجه غيبه •
 • في معرفة الذات والصفات والافعال •

فالصفات ليست غير ذات ولا غير ذات والصفات منقسمتان
 صفات الذات وصفات الافعال فصفات الذات الحياة والقدرة
 والعلم والارادة والسمع والبصر والكلام وما عدا ذلك من صفات
 الافعال وهي تنقسم الى قسمين صفات جلال وصفات جمال
 فصفات الجلال ارواح الاسباب والعلم والارادة والقدرة
 والعلو والعلو والعلو والعلو والعلو والعلو والعلو والعلو

المجلد الحز

الجزء الثاني من السلسلة والبرهان على كل صفة من صفة لا سال عما يقدر
 على فهمه في غيبه من غير ان يدركه من غير ان يدركه
 او شاد ان لا يوجد له من غير ان يدركه من غير ان يدركه
 عما ابي في سره من غير ان يدركه من غير ان يدركه
 وما بدأ به من رتبة بلسم الله وادعته بلسانه على ربي
 دعه عليه وسلم لانه سارعا في معرفة واحد بوجوده وكنهه
 وما تعلمه كان في معرفة احواله الكونية وتعلمه ما استثنى
 عنها بغيرها من غير محال من فاضل بينهما بالسمة والحمد
 لشرف الخلق وعناية المرام

المجلد الحز

أم لا مقرر اربابا عند الجمهور أي معرفة ذاته الاحدية تعالى عن
 تركها بالحواس فمستنجد من ذلك **بأنه** **مستلزم** في مشاهدة ذلك
 المقام وطلب ذلك المرام كان نفسه السامع عز ذاته وفوق ركبها
 لما شاهد من عظم الربوبية فلما رجع اليه انفس مما عطفه قوله
وخرج من سرمد اعلم أي فخرجت النفس حال توجدها مستقره
 من سرمد اعلم وهي التي تخذ المخرجة بانوارها من ذلك
 المقام العلوي ورجعت في الاسوار الهيكلية مصرات منيرة محسوسة
 من حروفها وعقودتها وحواسها وذلك فضل الله يؤتيه من
 يشاء ولما رجع اليه نفسه وانزعج من ضيقه وهمه فقبضته ما يليق
وما ادرى الذي يحاذيك من حقائقه السعينة والمخفى عسى
 رعدان الركبتين وكسر الخداحين فقال **هذه** **التي** **يشتعلون**
 بعد الحارومون فلما سبغ في سب من فعال هبته اذ ادرى لكم
 وايا العوجى بكتفها ومكونها
 • ومسح عن سريلبي ردته فاصبح من يلبى بغير بلبس
 • يقولون في صفاقات اقبها • وما انزلان ومخفها ما بس
 واليه الاشارة بقوله **وانه** **احد** **ولا** **تخمن** **معرفة** **وحد**
 جسدي فاقسم بكنهه **بأنه** **انه** **كائن** **معرفة** **احد** **من** **حقيقته**

ولا تخمن معرفته روح كائنه ولا حيزه في معرفة عدم احاطته
 معرفة ذاته احد لان تركه الا وهام او جيت علم احد بترك
 المرام تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو العزيز الذي لا يدرك بحاسته
 البصر في اربابها حاضره وانعجده الذي منك ولا منك لانه مالك للملك
 وما لا يدرك يوم الدين اي مالك امورهم اذ صارت العقول وحاشيت
 البصيرة في شفي عفة من صفات الذات والافعال ومن صفات
 الجوارح بحال اتمتع بها العانة بها فالعقول والالهاب من الانفاة
 انفراد قد اي فاذا احارب العقول وحاشيت عن مناجات الصفات قد
 علم انهم حكم تحببه في ربه **لا** **كيفية** **الرب** **الكبير** **صعدا** **وتدرك**
تجرب **من** **هبة** **التجلي** **فادان** **موسى** **صوت** **الله** **وسامه** **عليه** **مع**
 علو سرقة ورفعه من حيزه سب التجلي ودكت بسببه الاجرام
 والكشف فكيف لو تجلى هذه الربوبية من غير واسطة الحمل فبهم
 موسى لكان **بأنه** **لا** **يوسى** **اي** **لو** **تجلى** **الكف** **لموسى** **من** **غير** **واسطة**
 الحمل لصار موسى صاحب الزمان مضطرب ولم يواصف احد من الانبياء
 ولكن لما سبق الغاية في المراء لعيننا اصل الله عليه وسلم لتجلى ملا
 واسطة بجانب فادان موسى او ادبي كان صاحب الزمان والمكان مضطرب
 ولم يواصفه او يواصفه احد من الانبياء لانه اصل الحكمة وسبوع

[illegible]

كان واسطه فكيف امر كبا ما باع ملا خف ولا نرم الادب تحطس
بالارب وقد مناجى صفات امر بجزم عنه اي وفر طلبا
سروحه صفه التجلي وصفات اعجب من انك انك وهذا كوعنه في
سمات وافندك ما بجزم عنه اخواص ولا يصح اعدا الى ما قدر له
عنه اي ولا يصل احد في هذا المقام وهو مقام التجلي بالذات احد
بقدر له في ما بعينه الازل من غير زيادة وخصا وعلم من كلام الشيخ
ان من لم يقدر له في الازل ما بعينه التجلي فلا يحصر له هذا المقام وهو
كأنه مع الغلام مثل الكلم من خلق التجلي في صفه من صفات الحق واما
معرفة الذات فكسفة سور دستور وهو نور الربوبية فزات
الحق حزناه مكنة باطن نور الساطعة التي لا تضيء اسوار
الاعراف من قابله بجسمه المشرقة كما حاله ونسك الذات سوا
مدرسته انشئت على الانوار في محبي قدسها اسد الربوبية والاشيا
ما رايته محتجته تلك الذات حجاب اعز الاجيى والعزير هو الذي
لا يقلب والاجيى معي محبي عن ادراك العزير له الاما ساه وانصاه
اكرمه واصباه وذلك فضر القبول من شدة والبعد الاشياء هو مشهور
بصفات والاسماء اي مكنونة تلك الذات لاهدية بالصفات العزير
والاسماء العزيرة فتعانه من غايه في اعجب العزير اني افرس نور

مغاية سلوك النور به الوصول الى اقرب حجاب بانسبته الى سائر منه
بعده الى المرشد والارشاد والهدى دلتا بقره ونهضة النفس
موقوف خلف ذلك الحجاب لانه نقره السابق بهم عزة المقام وذلك
الموقوف من وراء الحجاب هو اي في دار الرضا وفي دخرة بقدر
مراتبهم يكون الانكشاف وفي حصة سرية الى من يكون الوصول
مرورا الى العزة من ربه فبعد ان يولي جديداي فمن طلب بعد ذلك
رفع ذلك الحجاب المنبع اي يولي محاوره بكورة انوهم من في مقدم
كل من الصفات المذكورة فاذا تعرضت نزيك عدم من حصة اي من
وقته لانه اساء الادب فحرم الارب وانه من سماءه وانسبته
بجنيته والسمكناية عن الغلب والار كناية عن انفسه اي فصلا امره
يدخل ما ما من احد وما قدره ورجع في حاسر انجره وسواء
ادبه وفي حاسر ذاك ما نزل عليه من الرتبة وكذا من جدير
لانه فرق حاسر بينه بسماء لتسرع ودي الى اسف من فليس على وفق
ارادته في سائر ربه وخلقوا كسب عصره وعالم اسكوبين
من الغسل والتمسك من ان من الغسل من سائر الادب اي من كماله
قلب وعقل محمدين بالعبادة بالعبادة ونادى به بيب عليه من
سادا اب ذ ومن ان ذلك الحجاب وهو حجاب العظمى والعرازي

الحجاب

الحجاب به عن خلفه لولا بره بعد سجدته عنه هذه لقره الحجاب
فقد وجميعه عن نفسه لولا فصح من ان رفع الحجاب بحال ما ليس
ان رفع ذلك الحجاب بعد من سرور المحال فانه من ربه الذي لك
الحجاب انما من سجد الحجاب من سجدته ومحو الامارة العبودية
ولم يجر على رفع الحجاب بل وقف دون ذلك فخرج عليه رداء لغيره
اي الحمد ذلك ثم في الحجاب الحجاب او الحجاب ان يعلم
غيره اي غارده من وراء ذلك الحجاب غيرة من سالك ان يعلم به بحسره
فبفتن امره ويظهر سره فوقف خلف الحجاب واداه باسمه ثم قد
او قلنا انما صورنا من الاغيار او فقه من خلف الحجاب والحمد ان تبادر
باسمه او حجاب واما حق القدر ان هذا الاسم لان هذا الامر وجه من
الله بوقته من يشاء فساد بانه به البعيد عن ادراك الخلو في الاقرب
سائر من حجب او ريد فيه في العلة على ادراك ما يدبره وما يحجب
من هذا شأنه كيف يحصيه كج ساداه من وراء ذلك الحجاب في حجب
عن بانه من ما يحجب ونريد به مع حجب في الوجود اي الحجب
على هذا في الوجود في حجب علمها بها وحق تقدر اي تخلص من سره
وتباعد من غوايب النفس وتلك رغبة بصفات الحق واليه التمسك
بقوله ودخر حيث شاء من جنة الصفات لا بصير منتهى فاذا ذونا

انه عليه السلام لا يتحقق راي جمعة من صحابته حتى وحياءه مع راي كذا
 في الانظار والناظرين سمعته بالجمعة بكر اسلمهم وانه لا سارة بقوله
 وحده وانما يتحقق منه ما ورد في امره لعلهم من جملة وفي كسر
 راي اشعث اغمر لوفهم على الله لا سره ولا محبة عنه سر لا يظفهم
 الله تعالى عليه وهو المعنى بقوله وحده في وجود وقد سيق
 بانه وحسنه نادر في الحق من عمره في تنزيهه اي انزهه عن ادراكه
 المحققين من خلف حجاب عزه وتنزيهه عه انما هي وعلمه شانه
 فينادي عباده من وراء حجاب فيقول هذا خير من حق كذا حتى صدق
 لانه لا ريب الا ان الشريعة مع تعدد صفاته السالفة هي رافعي الى
 مراتب الشرف ففريه وخصه وحده كذا له وما على شرفه
 وعنده فانه مغزوا يا محمد نعت عبد الرحمن والديا رفا بواستلم
 هذا الجواب محوبا عن هذه المنار والمكرم والمناظر في رافعي الى
 تلك المعارج السنية عرف ما صدق ونادى فصدق في انما ناداه
 احسن بالاكرام وحده بانواع الكرم وافر عليه اعلمه ونعرفه ان
 مضاعفا من ذلك المقام فما صاحب الحق ونادى مع الحق فكتاب
 موضعه وحقه ارقانه من وقته وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ثم سئل
 امره وادعاه فقال مستقبل جميع ما شئتم من احسنه وهي كسرة

بابا مع

واحدة

في حركه وسمعه دله من بديده لاهوتيه في مقتا رايه في ما
 تحت ادع راي منبسطا جميع ما شئتم هذه كسرة لفرسنة ليس
 بديه وفي قلبه باحد منها منبسطا او من كسرة ولا سر ونيك منها ما
 حله اذ هار الر ومنه انما هن ضرورية فيكون ففهمه فيما انكمنه
 الكسرة في التحالو لآل شمع الفت الى الماراة واسناد الادوار والافعال
 الحقيقى يقال فتوى منكم من بديه ومنه كسرة من شدة جرم من حد
 ويزا من شدة بديه الخير وهو على ناني قد بر وهو السلب خير اي
 فتوى الحكم وانصرف من شدة من خلقه منبسطا ونيزم كذا والمكسرة
 من بديه من عمر نفسه وشهونه بديه الخير والاستعداد والارتقاء
 وهو على كذا في قد بر اي قادر على عقبات وهو الكليم الذي يضع
 الاشياء في محله الخير بما ضره وبما ينفعه لا بسال عما يفعل وهم
 اسألون وهذا من كذاب ومنزل الاسماء على حقه اسما
 اي هذا المصلي وعدم معارضة فيما قاله او اشرعه مقام الادب
 مع المعبود من غير معارضة كسرة وبقم وهو منزل الاسماء في فضيلة
 والعدل عليه على الانسان الكامل من حشوقه عند الحق تلك الاسرار
 الاقدسية والمفيدة الربانية وكل من خدمه او اصبر اليه على قرار
 علمه وقوة عمره اي وثقروا من السالكين والعارفين مقاما

علمه ما ولدك عن قريته ومعرفة به حبه ووجوده ونفوة عن نفسه
 بحياة نفسه وتكلمه وخطبه وخطبه عن كثره ولزوم آدابه وان
 يستلزم عدم فهم السام واثباته اي وان تستلزم المقام من حيث الوصول
 فمريهم منقلا وانه كسب المقام فهم السام والاشم مثل السام والاشم
 وذلك على قريتهم وعزمهم واستعراضهم في ذلك الحضرة انه هل
 من هذا المقام يرجع صاحب الحق وهو علم الاوليا وانهم فهم
 فيرجع وعليه علمه الا حاشا من ذلك المقام ومن هذا المقام العلم
 وفهمه يبقى من قام في حقه الساعة وذلك المقام يبقى على الروام
 من قامت في حقه الساعة وهو عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه
 عليه حتى ياتي امر الله فيمنحه به الولاية فتكون له عدة واليه الامارة
 بقوله فهو مستجيب واعده ومقامه الحسد والافرام لانه قد علم به
 لولادة المخلقة من آدم الى وقت انقراض العالم وانه مقام الحلال
 على اعدائه ومقام الاكرام بصره حين اجله واكرامه بعنه تابا وعنه
 محققا اعدائه كما جعله اودوم مع ذلك فهو على السلاسة انهم
 تابا له بعد ان كان متبوعا وفي هذا المقام هلته اي وفي هذا
 المقام الاسني قال الشيخ منشرا
 مع هذا الحق او فقتني واما يعرف الادب

في
 كذا

اشهر في ذاته كفاها فلم اجرت نفسه تغيب

مؤمن الحق وهو المقام اللابق ما ليس به او فقتني عن اذ قد ام
 شرفه وشموسه وهو مقام العلم كنهني عن مجاورته واوقفتني
 دونه واما نوره وهذا المقام الادب صاحب الادب اهل المقام
 واحترام السام كسب الادب وفهمه خلف ذلك الحجاب فاستبد
 اخذ انه مقامه من وراء ذلك الحجاب وهو حجاب العظمة فحج احد
 شمر معرفته تغيب وهذا المقام قد الحسن البصري لو علمت عن كونه
 عين لتقطعت من الم اليه

واتخذت ذاتا فلما كنت انا العاشق الحبيب

لما اتخذت له وصني بحباب اعرب منه واهلني على علومه واسراره
 فاعلم من انا العاشق الحبيب وانفوز ذات السعديم واياك ان
 تفهم عن الشيخ انه اراد الاتحاد بالذات فاننا اهل من ذلك كنه
 حوطني ومجزي عن ذلك ثم بعد ان اتخذني وحسني لذلك المقام
 واغاض علي العلوم والاسرار

ارسلني يا صفت كنه يعرفني العاقل المصيب

ايه ارسلني يا صفت كنه يعرفني العاقل المصيب
 المصيب في روية وذلك بتوفيقه ورادته فيقتدي بي ويستمر

• من هذا السر من فيه دى • ففهم • باسمه • ففهم •

ابن انا ... من ذلك السر لمعنى من كشف عن سره ...
فما هذا السر المودع في مواد ...
هذه عن ذلك المعارف والمشارف ...
فما هذا السر المودع في مواد ...
معرفته ايا فوات ...
ابا فوات ...
لما تقدم واليه الاشارة بقوله ...
لا احد ان لا يعرف ...
الا حله بكنه حقيقته فاذا علمت ...
عرفته اي واد الخفت ان ثم موجود ...
فقد عرفت ذلك لما وقع في مقام ...
عن العوالم الى كنهه فقد عرفت ...
بالعجز عن ادراك هذا السير العظيم ...
وانفصلت عنه من غير انفصال ...
انفسه فقد عرفت الحقيقة ...
العجز في ادراك ذلك العرف ...

الخير

من حيث وضعه واوضحه ...
نفسه ...
عن هذا العلم ...
للمعنى من عدم الشر ...
بعدم الحصول ...
العلم وجهه بحكمه وحكمه ...
عن ان تعلم ان هذا ...
وهو كما ينفذ عن السر ...
يحيى بكنهه ...
ذلك ...
بالنفس ...
وهو الحق قد ...
كما في هذا ...
التمثيل ...
لهذا الامر ...
فما ...
انفسه ...

ظهور اشرف الخلق غير الله تعالى ومع ذلك اظهر العجز عن اقامه حق
 العبودية وربه الاشارة بقوله عز وجل العجز عن تعظيم
 مقام الربوبية وهذا من جهة معرفة من وقف عند عجاب العجز
 من حيث له سبحانه بآثاره بآثاره كقوله تعالى لا اله الا الله
 الاكبر العجز عن ذلك الادراك اذ كان من انوار من انوار العجز
 في الذات الا قدسية هذه عن الله ادراك يستقر به بالعجز و
 التفتير اذ كل من تواضع لله رفعه الله وهذا استند في
 الاكبر فلا يستعمل الى الاختزال اي من حيث هو الادراك لا يستعمل
 لا استزاد فلا يتغير وهو غير معبوده فلهذا ما من عرف
 ربه وبعين عجزه بالعبودية والكيفية والمالية وهو من
 الكيفية والمالية محتملة فسمي من عجزه في ان يعرف
 ادراكه ما عجزه وقرب الادراك العارفين او عجزه عن
 وفاء من الله عنه وتعالى عن ادراكه فليس من نزول رحمة
 وعلمه وفصل الشايعين لقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا في ليلة
 سماء الدنيا فيقول هل من تائب هل من سائل فامتن عليه واعلم
 سوله او كما قال في عرفها فينبغي قروا بحبها وحسن عبادتها
 حسب اي تلك المعرفة الا قدسية على حسب ما نسبها العارفين وهو

الظاهر

عواجب مراتب المعرفة فتعاقبت فتنسب ذاته من صفات الصفات اي
 فتنسب ذلك المعرفة اما هو على طريقة الصلابة اي من اذ سئل عن
 ذلك قال ليس هو هو ولا عرض ولا نور ولا جسم ليس كمثل شي فيستقيم
 صفات السلبية في الخواص وهو الباقي للحضرة الاحدية واذا انشعب
 صفات الايجاب معانية مع فناء الله مع جوده وخالف وعالمه وجميع
 ومبرر لا غير ذلك ومع ذلك لا تذكر له الا بصيرة من عجز عن الله معرفته
 الا بداره وما به معرفته انه انما هو من عبود اياه اضرع الغلام
 وانه المعبود بحق لا جبر سواه وانه لا شيد لانه لا يدعي جمع
 المخلوقات الحمد لتبذ النكود اليه ومع امور من كماله اذ
 قصده وهو الوهم في علم الاطلاق فانه مستغنى عن غيره بخلق
 وكل ما عداه محتاج اليه منزله عما عداه ولو بدرد اعلى الله ري
 حيث اشبهوا الا فاجم الشك في هذه كنه راجع ان التزبه وسبب
 تشبيهه وما ذكرناه من صفات السلبية والايجابية راجع الى مقام
 التزبه وسلب التشبيه واليه الاشارة بقوله فتعالى اعرف
 صفات صفات الاثبات لان صفات الاثبات محال واما يقتلزم المحال
 اذ ادعى معرفة الذات بالكنه وايضا الاشارة بقوله وجن بدركه ثم
 جاءه محمدات بل يعبر فيها العارفين على قدر مراتبهم من غير حقيقة

مستلزم لمعرفة الذات
 ومعرفة الذات محال
 معرفة صفات الاثبات
 محال

لكنه اذا كلفه صفات اخذ من هذه فكيف من قامت به وهي
 الذات الالهية يغني عن ذلك عنوا كبيرا ثم بعد هذا ما دل على حيث
 علم بصفات المحلل فكيف بجاء علما بمن قامت به وانصف بها
 محمل كبير متعال عن رتبة الانيال اي لا ينال بالكنه يلينال
 من بعض الوجوه ومثل هذا ينبغي ان يعبروا به غير موزة ثم نبه
 على معنى بحر البياقوت الالهية قوله فمحررا بياقوت الالهية
 المعنى بل يبين كنهه شيء فمحررا لاسم الاعظم هو المحيي ليس كنهه شيء
 هو الله تعالى وسبحان ربك رب العزة عما يصفون تنزه الباري
 جل وعلا ان يدركه احد فيصفه لان غايته معرفته وسلوكه الى عجايب
 العزة ومنه يرجع للرشد والارشاد فكيف علما عا وراه فهذه
 ثم هيئات واليه الاشارة بقوله مقد شاراي عجايب العزة الذي
 درياه والسر الذي وصفناه وذلك الاشارة في قوة سبحان ربك رب
 العزة عما يصفون لقصور ادراكهم عنه وهن اذ اب العزيران يكون
 مجموعا عن الادراك والله سبحانه اعلم

الصفات المحمودة بآراء وخيال حارق

اشارة الى معرفة الصفات المذكورة وذلك ان معرفتها بعينك فتمت بآراء
 او خيال حارق لانها صفات عينية وامور ربانية فمعرفة عن ادراك

البرق وحلول الخريف من شأهه مقدس ودلك مصل الله يولد من
 شأهه من اجزاء عما لا يحصى به فمن كان يحسنه وشمع في الوصول
 الى ذات الالهية المنزهة عن ادراك المخلوقين ومن هو كمال
 فوق ما يكفيه من معرفة صفات الحق كنهه من حق غيره او
 غيره اي كمال بلغ معرفته اياه فوق معرفته بنفسه لم يعرف نفسه فقد
 عرف ربه والافضل ان تبين ما لا تستغنى عن فضل الله الخ لانه
 صفة عالم يكن الانسان الكامل من صفاته مجازا وليس الله في
 معرفته عن ادراكه من انفسه بل هو في اعلى من انفسه وانفسه
 ونفي التشبيه فكل احللت علما بغيره ايا من جهه سلب النقاب
 ونفي التشبيه عنه لا غير لما ساء ان قسنت لهواي عنكم قدس
 من ربهم السميع البصير وهذه السبع صفات الذات لا يتكلم بها
 بآراء الحقيقة بل الله وتبين صفاته العبد الكامل مجازا واليه الاشارة
 بقوله فانت ذلك فانت يا ربنا الانسان الكامل فتصفاها مجازا
 وان قلت ارحم اعداءه فالاول صفات جمال وانسانية صفات جلال
 ومجلا كل صفة من صفاته من مستوي اسماءه فانت هذا
 اي لم يقنك شيء من شأهه ومعرفة سمعته بوجوهها انك
 وصفها مجازيا واسمها باسمه وقد جعلت عند خلقها تحقها بقا

ويعتدك اي ولا يمتد من الوسم وهو اعلم من غيره من الشواهد
را وقد تختلف به ومصلك التحقيق في هذا ما لا يدركه من ذلك
لا خلاص قلبك ولزوم آدابك في ذلك مقام فليس به نيت به دون
من وجبة العين وهذا كيد لما قرره من ان العبد مخلص بصدقت
الحق وليس بما به معرته ان تحب عنه فليس لا لوان
من الجسد والجموع غريزة ورغبة في الجوانب ونحوها يعلى عن
ذلك علموا كبريا وسلبت عن ربه يعلى ولا يجوز عليه ارفع به
وهذا كيد لدفع لان ما لا يجوز في حق الله تعالى يجب سلبه عنه
وكذلك يجب على العبد ان ينزه نفسه وسبب عنه شوايب بنفس
لان من جالس الكمال ما زمة لا يزال يكون كما لا يعلم السادة
والمناجات وفي هذا المقام قال من هذا سبب ما علمت من
الخصوال الاكرام له والتمجيد حيث صلح لذلك المقام وصلاح لغيره
والسلام فلما شاهد من الحق غايته الاحترام وعلم ان من اكرم
الانام قال سبحانه في حيث نزه الحق عن انفسهم ما اعظم شأنه
بالنع في اكرامه ولقد كرمنا بني آدم وفيه تشرك على ملك وعلم يعلى
شرف الامم بسببه اراد ان يستعظمه انه كيف ينسب عنه فما يستحق
الكون والحال انه منزله عن النقص فتعزز له قوله وهو عز

منه

من سواد الامم بسببه يا حرم من شيء الامم بسببه او هل سار من
بني الامم احسوي عليه وصار في قبضته واتق سبحه منزله عن
ذلك كله من ليل الاسطره بقوله وفي اسر النقصات المنقص
عن سببه عنه ويعرب به ما علمت من انفسه وحيث
نزه عن شوايب النقص فما قابله سلبك عنه فليس لك مع عيب
وهذا كمال صرح من محقق عارف فاعلم انما العبد اذا هلك
على غايته بالساهر لان كل من انبت له تشبهت او صفة من
موجودات الكون فقد وصفه بالنقص فهو ملحق بها هذا كمال
اذ ليس كماله شيء فهو رد على التشبهه وغيرهم من عرف انفسه وكما
صغر مدلوله في عفايد الاسد فانه علموا على العبد الذي لا يدرك
بالشاهد المحسوس وهم باطل ومنه ذلك المجد المجاهد ان ذلك
فليس اي ان ذلك الحكم بالغايه على الشاهد له ان يتسببه في سبب
اي من سبب ذلك النقص اي شوايب النقص انما جعلت لسوء
مكرنا وكرم علمنا وما عوفي ذانه اعز من كل عريف والكل كمال
لانه هو الخالق للكمال والحمد لا تتركه الا بطل ولا تحيط بكنهه
معرفته محقق العارفين يعرب عن ذلك علموا كبريا كيف ذلك فاما
نحو نفسي ان ليس ما بسببه هذا كمال اي كيف ينسب شوايب

المقرر اليه والحوال انا عبده ووداعه وحقيه ومع ذلك اثره نفسي
عما عوه به هذا التكرار في شأني عند من يكون له حلق موحد
اي والعجز نفسي من شوائبها حتى يكون المحقق الموحدا المحقق
هو الذي لا يتناول هذه الطرفان المذمومة فمفسي اذا قرر
منهم في شأني قد علمت اعرض نفسي عن شوائب النفس فمفسي
منهت عما يشبهه وتظهرت وتقدست اذا بما يرى فيها هذا
وانا عبد حقير قد حصل لي هذا التنزيه ما عينة الهبة فكيف
عما بان يصح به منزله عن التنزيه فكيف عن التنزيه في
والفقه لا يخفى ان هذا المقام الا بقرى البرهانية ان يكون منزها عن
التنزيه فان تنزيهه جمع وتظهره منك لا يذاته فجب
لزامك له اسنزهه فهو راجع الى تظهير ذلك لانه جل وعز
لا يذاته كما يظهر وتشرهت من شوائب النفس من تنزيهه
فيها من تحت عيناها منزهت ما لها وفي الحقيقة ما تنزهت
الا نفسها لان خالفها منزله عن التنزيه وهذا الا في هو من جسم
ما منحه الله لك وهبته ابي قالها ما بالتنزيه له والحوال ان
تنزيه لنفسك وتظهر لها انما هو من جملة ما منك الله اسباه
ووهبه لك فضلا وكرما وهدى الله اذن قد حرك ابي كركي وبارك

فخره الذي اليه يرجع
 اسمه عما سواه ولم يخرج عن محله وتوابعه ما لا يحيط به من ذلك
 تحتها قوله ثم ركب عبد شمعك عبد خيل من ركب اول سورة
 صهر تلك السجدة البارحة من ركب السجدة وكركك من ركب
 من ركبك لساخيل في قانتك لذن من اعداءك ولا يركب
 ثوب السجدة والسجدة اي ركة تلك السجدة والسجدة لما تفردت
 ونظرت ونقضت ولما صحت لك هذه العناية من لسان ركة
 التزينة وحسن العناية وسام الواية وذلك كمنه من تلك السجدة
 الربنية والسجدة الفرسية وقد خرجت بها اي بسرتك
 في وجهك كركك عليه في صفه اعلمية اي وقد ظهرت
 باسم من تلك السجدة علي وفق ما فيه علمه واليد الاشارة
 ببوله والتمشية الاحتياطية ساغدة قبله علم
 والمنشئة الاخيارية فيه اشارة الى انه البارئ تعالى فاعلمنا ركة
 فاعلم موجب ردا على الحكماء فتمشية الحرف بالولاية للعبد
 من كسبه وتزجده وتقدسه وتفرقه به وبعبده اما هو في ركة
 القدم قبله في القدم مجري القدم في علي وفق التمشية السجدة
 بالعناية او اشفوة لا يسال عما يفعل ولا يندب ففصل به

۱ صفات اعمده در چند تصدیق و سر فقه ای و اعظم
آنکه منصفان المشبهه فی هر دو علیک مرصعات الله و عسر
افضل و عافیه و اعظم و صو خالو الضمن و خالو ۲ چند
و ذلک بعد ما شریک ۱۰ حداد فیو عده علی ساعه ۱۱ مر کب لسه
خالو الهمد فی العبد من الله معنی الالهه آه فکون لله
الصحة من صله بالعبور و و افعد عده من غیر انفسد لمحا بقه
المشیمیه الازنیه فی المقامین فلو ادم و صله با و عده و عسی
لک فی سوره اعرافه فی قوله تعالی و لقد خلقناکم ثم صورناکم ثم
قلنا للملئکة الایه ای خلقنا با کج آدم صفا غیر مصور
صور یا نه نزل خلقه و تصویر منزله خلق الفلک و تصویر
او ابتدا نا خلقکم فی القدم تم تمکیر برقم یا خلقنا ادم نسیم
صور یا نه خلقنا لکم کعبه اسجدوا لآدم تم اعینی به نا سدا
وقال یا ادم اسکن انت و زوجک الجنة و کما من حیث یثمن
ولا تقر یا هده الشجرة و قوله تعالی بنی ادم قد انزلناکم با
بوا ی سواکم و رشا و لیا سنا مقوی بنی ادم لا یقتضی
الشبهان کما اخرج ابو یکیم من الجنة بنی ادم خدوا و یثمن عده
کذلک مسجد و کلمه او اسر و و لا تضر فوالله لا یجب الحسرة فین

يفتح آدم اما يا بن آدم من منكم قبضت عينه على ما في القبور والاصلح
 فما خفف عليه من ربه من غير عرق قوله وعلمتم ان هذا كذا من
 ربه على ربه منكم منكم ومنتموا اولادكم منكم ومنتموا
 ذلك من الآيات التي نزل على من الانسان الكامل والاعتماد
 اليه على جميع خلقه حيث ناله وحزوه ورغبته كل ذلك
 صورا عليه من الاغيار من نزل في ذلك من ربه في وقت
 من مقتضاه بعد زايه وانزل على ربه من مقتضاه وارادته
 الشاغبة في وقت القبضتين من قوله قبضت قبضة فقال
 هو في الجنة ولا انا في قبض قبضة فقال هو في الجنة ولا انا في
 واليه الاشارة بقوله وقوله قوله في الجنة ولا انا في
 وقوله في الجنة ولا انا في قوله في الجنة ولا انا في
 اشارة الى شأنية القدم او اشار الى حال استغرافه في جناب
 قدسه بحيث لا يشعر بنفسه فضلا عن غيره وتشره عن كنهه
 بمشراي عن كلمات الصورة والهيولي حيث صار وجهه
 ملكا ودايره فلكيا فقال تعبد على معرفي حيا بعد موتي
 في بيبي هم اي وعرفوا اعجاب اي اعد اليه وهو السور
 المحضوب منها فجمع عرف مععار من عرف العرب وقيل العرف

ما ارفع من العجب ما به يكون المشهور اعرف من غيره قد صاغته
 من الموحدين مصر وافي العمل فيجبون من الجنة قرنا رجب تعلق
 الله تعالى فيهم ما شاء وقت من قوم درج تسم كالاسد والتمه
 واخذوا او خيا المومنين واما اولهم او من كنه برونه سورة
 الرجال يعرفون كذا من العز الحنة وان رسي هم بعد ما تم نبى
 علمهم الله تعالى هذا تبايى الوجه قوسوده او يعرفون ذلك
 بان لا لسان او تعليم المتكلمة ومما هو فيه وما هم اي
 ويعرفون السبب الذي كما هو الاجل من هذه الاعراف والسبب
 الذي اوقفهم فيه وما هم من المخلوقين وذلك كما ان الشمس
 وتور روح نيتة حتى اهاك على لا سبب الغيبه وذلك اما
 رسول الله ام او اخبار الملك كما امرنا به ذلك عاصق اسمه
 سبحانه تد الشمس لا تبايى على الله اي خلقه على صور
 لومان عليها لان تعريف الانسان جسم مام حساس متحرك
 لا رادة وادم لمبر جسم مام لان الباري تعالى خلقه دفعة واحدة
 على الصورة التي كانت عليها ولكن ما كان لا يميز صور التعريف
 عليه هذا الاعتبار بخلاف ذرية فانهم وجدوا صغارا ثم نموا
 شيئا فشيئا حتى بلغوا امرهم ورايا ان منهم غير هذا فتكون

مشهور

منسقة ومحرر نسال الله تعالى اعرف فيه من ذلك او خلق ادم
 على صورته اي خلقه من حيث الخلق بالصفات واليه الاشارة
 بقوله **وحده** ليس بمرتبة بالسرارة وعلمه ومعه صفات
الحق صفات العبد صفات الرب فتسكن الى بان
 تجعل صفات العبد صفات الرب فتسكن اعطاك الى اسفكت
 من ذلك نسوة ادبك ان اعطيت ذلك لغت لان صفات الانسان
 حادثة وصفات الحق قديمة فاشترى من اشياء عند في نفسه
 الشئ اي فتننا من الروحنا عليه هذه الالفاظ المربعة الموحدة
 من المعاني الربانية ونحقق ما حصر عندك من معرفة صفات
 وقد عرفته من كلامه حيث جعل صفات الحق صفات العبد ثم
 هنر من ان ملتفت الى الصفات الخارجية عند واذا رابم بقوله
 او يدرك الانتفات من ان تطلب ما ذكرته لك من الصفات من
 خارج عند فميت طيبه من الخارج قد عرفت قطعة عسى
 تحقيق من معبودك كفى صور ادراكك وذهول نظرك حيث
 طلت ذلك الامر من الكون فميت لم تعرف صفة من صفات معبودك
 فما عرفت سره وما عرفت ما يخص من له محاذ في اركان
 وجودك وهو صفاتك التي اخبرته بذلك فما زالت عندك وقا

امرت منه انما هي معرفة من الصفات غير صفات ذاتك كما ما فرغ عنها
 غير نفاها بها حاج **التمت** صفاته بذاته لم يزل هو الصفات
 التتمت صفات الحق بذات الحق فتشبهت عن تحقق **علمك**
 كما كيف لعدم صفتك اياها القصور معرفتك عن معناها
 وصفت في ذلك بمعرفتك بذاتها واتصلت صفات الحق وتعلقت
 بعلمك عن معرفتك بذاتها وفي ذات الصفات معرفة وافات
 العاين عنده ووافق دونها حيث نسبت اليك التخصيص
 والتفريق فعملك **محقق** ما عرفك من كل طرف بل من
 بعضها كما تقدم وما عرفك **ايضا** سورة لان غاية معرفتك انك
 تعلم انه موجود بعد سواه كما تقدم الكدم عليه فحينئذ
 كنت انك عرفت منه **قوت** الحق بدعاء معرفتك من هذه الحسية
 وانت حينئذ عرفت ان المعرفة من بعض الوجود فانت **الدهلي**
 اي فانت السالك الذي يرجي له الوصول وان كنت انك لم تعرف
 قوت **الصدق** وانت سابق وان ادعت العجز عن معرفتك
 له فانت الصادق واشاق مع معرفتك لزوم ادراكه مع هذا
 مقام العارفين المختصين لا احصي ثناء عليك انت كما اتيته علي
 نفسك ما عرفناك حق معرفتك وما عجزناك عن عبوديتك

ادرك

ودعوى عدم معرفته لا تخفى واليه الانتماء بقوله **وغير** تفهمك
 او لا تفهمك **كسبح** تبيح ان اخذنا انفسنا من جهة قدمه في
 الرتبة فاما من معرفته الصفات عن تحقق **علمك** فانت
 بعد ما عرفته انت ومن كذا المبيع ان انحنوا بالصفات
 فمعه عرفت ذلك واما خلق العلم بالصفات فانه محال
 كتحقيق **علمك** بالذات كان تحقق علمنا صفاتك فليزم ان
 تكون محال بمحولات وما كان محال بمحولات فهو محال فليزم
 المحذور ومن طرقت محذور فليزم **ولا** معارضة في هذه
 وبقدر نرتبه **السورة** محذور فمن **ما** من **محذور** منهم
 من شدة هذا بيان لصفات **لا** معان من اللاحق والاضمار
 ما لا يليق بالحق **الاضمار** ما يحجز معبر عنه بالعلوم الذي ضرب
 في الشاهد وانصرف عنه فاصغر بسببه **السورة** والاضمار
 صفات اهل السماء من صفات صفات **الاضمار** وذلك مشاهد
 هذه الشاهدة وتعميد او شبه افعال السالك من العلوم والاعمال
 بالعلوم الذي قد ضربا **الاضمار** وانصرف وظهر فيه من السورة
 والاضمار **عز** كناية عن بطنه من العلوم والاعمال فليست
 الخيرة وانما هي اساسه من زهد عنه ولم يخلف ومعه من

مصلة العلم

صفات العلم

اذ غلب فيه واعترف وذلك مفضل الله بونه من بينا والعبادة تثبت
 بعولته من الناس من زعموا ولم يتناولوا شيئا وهم سالا يخفى
 حالهم ومنهم من اعترف لمن اعترف السونو وترك الصرف
 فهو اعترف الكامل ومن اعترف الصرف وترك السونو فهو
 ناقص الناقص ومن اعترف فيما فاض الى الله ان شاء الله
 من شانه عفرته وما كان غيرة حتى حيلة وهي سبعة كما هو
 مقرر في علم العبادات وما عرفت ان ثواب تقاضى على بعضه
 اي تشاهد من حيث المعنى وهي: النفس الكاملة والقلوب
 والروح والسر وغيرها من الاسماء الشاهدية والماضية
 فالنجوم السيارة تضاف الي هذه الاسماء بل من باب المندرج
 والتلويح والامارات وعلى اي تلك النجوم السيارة في باب
 الاحكام غير مذكورة في علم علي نواع مفرقة فمستفاد
 في احكام النجوم السيارة وهي تنبأ عن مراتب في افلاك
 اعمازلها مما ماله السلوك او منتهى معارفه التي قد ضيع عليه
 فعدم من عرف ذلك اعظام من الاحكام المذكورة في علم
 حسب نصف من يستشبهه وقد مر بيان ذلك في محله
 المستشبه اي لا يبرك كمثل شئ وتصوره في هذا من حيث

من حيث اعترف العلم من معرفة ذاته جازع اي
 بسبب علمه سواء استغنى وتضمنيه كما صرنا و نعلم
 محالته المحذور عين فاذم الاسماء في هذا التركيب فها قد
 فهاذا السامح من هذا التركيب مفارقة الروح المحسوسه
 خبر الله عليه وسلم انتم منرون ركبتم كما سرون العرلة
 عشر لا تصدقون رونه اي لا تشكون ومنه اي ومنه
 المذكورة ما هو من سره لا يكتفى به في صفات الذات وفرد
 تسميتها اذ يلزم من عدمها المحذور فتعبر وجودها متضافا
 فهي خاصه وسواء لا ينقص عدمه اي لا ينقص الذات
 بعدم تلك الصفة لوجها رعيه لما هيده وهو علم الصفات
 وقد مر ان شارة اليه ومنها هو متعلق بايجاد العين
 في علم الكون وتصور علمه فهاذا من لان صفات الافعال
 اثر في علم الكون بضمور انوار من جود وجوده وبيان
 متفق من علمه غير مذكور في علم النجوم السيارة وهي
 كتابه من الاسرار الربانية تصايفي الاسماء كلها او اشار الى
 من الاحكام ما هو من شره اليه لو حيد ومنها ما لا ينقص
 الذات بعدم ومنها هو متعلق بايجاد العين في علم الكون

لان فيها

معنى هذا ان هذه القوى قد تسمى بالقدرة على فعل
جدا وقول في الامور التي لا يتصور ان
في الاول مظهر على والشيء مظهر متشبه واحد في نفسه
سما قبل الله بصفاته فلو كانت واحدة من صفاته
لما كان الا لا يرى من جهة كرمه الا وليا من جهة الموتي لم يترجم
وابر الا كنهه واذا بر من صفاته الحق وذلك بان من الله
فلما بذلك ساقية قلم ولما يجب شريف اسم اي ونسبا
بتوفيق الله الى تلك الصفات الالهية والحدانية كرم
نحشي فيه وقدرتي من سبغنا الله من الاسم فهدى لنا
صفات الله من الصفات الثلاث وهو من الصور والفتن
والاعمال وذلك فتن الله بمرئته من عباده على
موقراده من سجدته او بالاباحد من غير يجب عليه
ونذكره امر به فالحق سبحانه قد افترعنا بالاباحد والافترع
من غير ان يجب عليه ذلك او بغير ابي الله من الالهية
بخلاف حنقناهم من انهم في الالبقاء والروام من نعم
الاعروية على الروام برهان من عدم روحه
حيث اخبر احد الجاهل من تعلق بنا اثر القدرة بين العدم والوجود

بلا واسطة

بلا واسطة في سببها فليس بها سببها فليس بها سببها
تعلقها بالقدرة اسرها للغير والغير اسرها على وقول فتن ذلك القدرة
وهو ان تفتد ادوات غير مفعلة بوجوده فتنه فتنه
مفعول اي ما يرى من تعلق القدرة بها من غير كيفية اشار
الى ساقية التعلق قبل مفعلة بوجوده ومفعول فتنه
من هذه فتنه فتنه فتنه فتنه فتنه فتنه فتنه فتنه
ان عدمه وان عدمه وان عدمه وان عدمه وان عدمه وان عدمه
قدرة الشاري تعالى واحاطته بالوجودات او تعلقه بالعدم
ما يجدها الا لا يوجد قبل خلق الا اختراع ولا يجد ما كان
اما مركب ذلك فرددناه للفصل المتقدمة وطور معرفة السجدة
الصغرى لا تبرى اذ لا فائدة في معرفة ما مر عن ذلك فلا
بمعلق به سبيل نجاة ولما كان هذا البحر لم يزل فيه
ما كسح عليه تعدي قدرته وتعبها عن ادراكه فتنه
فردا الى ما فيه الصبح نفسه فتنه فتنه فتنه فتنه فتنه
انما كسح من المنصف العادل المتعدي وذلك لو لم يفتد
قدرة لا ريبه وما تفتد في اعينه عرفه فتنه فتنه
ومني حنقنا والوقوف على ذلك والاعمال عليه محال

ملزم لادب عرصر وهذا باب فان معرفة هذا الباب مختص بجماعة
 وتعين ان يترتب له الاوهام واللبس الاشارة بقوله من غير هذا الباب
 عرفنا من العباد على هذا ضد ومما في الباب على الله تعالى غير ما
 اذ ليس هو جهة فمعرفة لادب جميعه على معنى واحد لا يبرق قد
 احادته تعالى بايجاد كون انما قياس العباد على الذات هو مجموع وذلك
 لان ايجاد ما هو على ليس هو دفعة واحدة وانما هو على حسب التدرج
 والوقوع بحسب الازمان كما هو في كل واحد من هذه تعني خلقه للحكماء
 فما نطق بقوله او من العالم دفعة واحدة فمرغ الامر مستطاع ماذا
 تقرر هذا فنقول او جدهم على وفاق ارادته ومنه تنبأ شاعرا
 بحسب الفصول والازمان كما هو في كل واحد من هذه تعني خلقه للحكماء
 علمه عبادا او حصول الاثر فيه احاديا وليس لشئ القدرة
 احادته تعالى بايجاد كون وادب سبب على وان هذا يتعلق
 بالادب سبب عارضا ليس هو محال في نفسه الله تعالى والاشياء
 اي فكلما ابرر ما الحكمة في الازل على وتقدم اراده فتعلق علمه بهذا ذلك
 فذلك انما يتعلق بحسب عارضا عن ايجاد كون وانما اثره في تعيين وتعلق علمه
 به ليس به من حيث هو جدهم على على وقد ما علمه وبرهان
 لا يميل على يفعل وانما فعله يكون على مجموع باسببه والادب

من علمه سببه

الاشياء

وادب سببه هذا هو العلم والادب والادب سببه من قبل خلقه لم يرد
 في الحاضر منه وهو المعصية وقد يكون عارضا على عذر عذر العباد
 لا يدعو الى كون الفعل عارضا عن حاله وهيئته عند تعلق العباد
 بالعلم به وذلك الحالة والهيئته علم بحسب القابلية المقررة
 في الازل او عبارة عن كيفية تعلق قدره بالذاتية بالادب
 الذي حاق به الله تعالى وهو عارضا عن كون الفعل عارضا عن كيفية من
 التبعيات فتعلق القدرة الالهية بايجاد هذا عند ارادته لظهور هذا
 مما يخرج من ادراكها ومساها هو سببه في القول انكم والادب الاشياء
 بقوله قوله من ارادته هو سببه في كيفية تعلقه بالذاتية سببه سواء
 وكل من ارادته محقق بمرور على نفسه وكسر حجاب لانه خارج
 حاضيه بسلك الفروع وحيد لم يتيم له الا من رجع من سببه الى رجع
 من سببه الى رجع الى مقلده والتدليل عليه قوله تعالى في سورة
 خلق سمعوا والادب سببه في نفسه والمقرب ما استطاع في قوله
 انما سببه وامسك اثر القدرة له عيبه ففهم الله لا تخفى وقد في
 حق علمه واقدسهم وهو السبيل الى اهدى صلوات الله وسلامه عليه
 في قوله تعالى في كيد حية الحزن وانما سببه ذلك ليجبر علمه عبادا و
 استقر لا لا مناهجكم ومسيل لما قال في قوله انما اجه وامسك له

اجاب الله برز الروح الى برزها ففعل سرور ذلك عظمة فيه فلم يقرر ان يكون
 نعم وانتقل الى تقدير اخر ثم سأل ربه ان يريه يتيكمن عليه على
 الجواب ان سبيل عنه مرة اخرى فلما كتب فيه ذلك فراه ان يذوق
 ما علقه فراه انما زفره من حباء الصور الاربعة قيل له ورسا
 وديكا وغرايا وعده ومهم من ذكر المسرير والحمد وفيه ابناء
 لي ان ابناء انفس باحذاء الاديه بباي حسب ادانة اشهبوا
 وانزها ريف الذي هو صفة الحارون وانصوبه مستهوى بها الربك
 وحسنة النفس من بعد الاكل انصفه بها الخراب وانرفع والمساكن
 في الصور المسوم بها الحمام وانما حشر بغير لانه اقرب الى الانسان
 وراجع خواص حيوان فاعيا هذه ومنه هذه الخليل له من قبيل
 متاهرة العذرة لامشاهدة من علقها واسه الاشارة بعونه كيف
 رنتا الحمام الا جزا حتى فم تتخذ مسوب وهو صفات لها
 انما العذرة لا علقها واليه الاشارة بعونه وراية نرى تعق فرة
 وحقبة فنته فاذا كان هذا خيلته ونبيه ورسوله لم يباهر علق
 العذرة وانما شاهد اثرها فكيف يدعوى العوز ذلك فعيها ان
 يحسن علم الخلو فبين هذه وفيه ما عدا لا عفى فعد ذلك فقتل عظم
 خبر الحكيم لا يعجز عما يريد من حكمته بالعدا تله ما بعنه ويرره

آثار

العلم

21
 11
 11

رضع الاشياء في محله بعد ان تقدمه من شدة لالهة ومنقصة
 لا شعور اما في ذلك لانه رجوع صورة الالهة بعد تفرق الصور
 وعوده الى اصلها ورجوع روحها وركب حريها وعود
 خواصها لا تضر الا من عربره قهر وحكم لا يحبره شيء فممكن من
 هذه قدرته وحكمته ونما في مسبح في صورة بغير الروح فانتفض
 منه لعمري تغلب اي احق لكم من الطير هيئته الطير المعنى اقدر
 نكح واصور شيئا مثل صورة الطير وانما فيه بغير الكاف او غير ذلك
 المثال فيكون كغير ايان الله فيصير ما لهما ايا ما يريد وفيه
 انشاء الى ان الاله من الله لا منه ومنه ذلك انما عصى عيسى ابن مريم
 حين لم يهود خبر من ابراء لاله ولا برص فالاله عمو الذي ولد انمو
 والممسوم العين روي انه كان يما يجمع عليه ان من امر صبي
 من اصناف منهم اناء ومن لم يطق اناء عيسى وما يدري الا بالدرعاء
 واليه الاشارة بعونه فلهذا حجابا اي فكان ذلك النقص واسطة
 الدعاء وتقصير وبعث عيسى هذا عيسى الحجاب من كونه عبرة
 الى الخلق والبارية الجمعية هو الله تعالى حيث يصرفه ذلك
 بلا واسطة عنامل ومع ذلك ما فتح له من باب غلق قدره بالان
 حتى يجمع على تلك العذرة من انما شاهد اثرها لا عبقها ويزدك

يقول من شاء ان يقول الحق فيكون في ذلك هذه الامور
 اذ الحشر الله تعالى علي يوم هو علي قدم عيسى من الاولاد
 فاذا اراد ذلك رسول الله بالادبنة وعنده اليه اي شيء ان
 يقول لذلك الشيء كمن يقول كما شاء وذلك عند امره اي عند امر الحق
 في ذلك ومفرد **في شئ يشره ونشبهه لانه هو العاقل والخالق**
 والرازق والحج والمحب وما رغب اذ رغب ولكن الله ربي في عبد
 كما سبب له فعله والبر خالقها **منها كل من الحق بما هو في الامر**
 الحق اي فخر ان العقل بين الخلق باعتبار امر الحق وكلها حكر من
 الكرامات الخارقة للعادات فهو بامر الله وحققه من العبد في ذلك
 الله المباشرة فتتخلص من رايها بحقيقة يكون عنده ما يشاء
 فاذا ارتفع في الرقي اعلى مراتب الولاية وهو مقام العلم يكون امره في
 ذلك المقام رايها تتحققه وعلو شأنه يكون متصرفا في العالم بها
 بغير باذن من الله وبالله وفي الله وخبر عن متحقق سبيل ذلك
 من كان قد صاورة في الآخرة والعدو وحسن الادب وخلص الاعمال
 لان ذلك الامر والنصرف بوقت من شدة من عباده فما هو الا وبيد
 مختلفة فمع من الحشر الله تعالى الترقية علي يديهم ويخلصون بانفسهم
 انهم من الكرامات ومنهم من هو اعلى مرتبة من هذا القسم وهم

مستور

مستور ويا برون فيمن انكر ما في ذلك من حروف من هذه نديا حني
 برون مقدرهم من الحشر وهو الذي ما علم بنفسه ولا يدري كرامته
 ارموزهم كما لا يخفى ولما كان حق سبحانه وعلي هو الخالق والخالقة
 اقتار الله اشيع فقال مستور من عرف بالحق والحق وعيسى
 باو هذا الحق فيه نسبة ونحوه يري ان من الصخرة الله تعني علي يديه
 من مور ير الية كاهل الموتي ورايا الا لله والابرص وعمر ذلك
 من والحاج الحق يجب ان يعلم انه بامر الله وفعله وانفاده ذلك
 لا يترك احد من خلقه ومن ادعي انما من فعل نفسه استغنى
 فهو كافر في الالهة والالهة العالم معبود هو الاله العسير
 الذي لا يفهم الحشر برون يصح لما يشاء في محله على اتم وجه والكل مقني
 • **ملاحظة اذلية علي نشأة ابدية** •
 وهو عبارة عن الاسماء والصفات التي هي من خواص الحق لغو عبس
 الشتام ان الله تعالى وسعها من احصاها في الجنة والمسراد
 بالحق في المحاضرة المعنوية على كل اسم له حاصلة بالحق بوجه
 لسان حاشه كمن ينفذ عليه كلام اشيع انهم عن الانما يحضره
 اسمي اجزاء كمن يورث اي اتمعت الصفات وانما يحضر اسمي
 وهو الذات الاحدية والاسم هو الله لانه علم لذاته المحسوسة

الاحدية فالاسم هو الله لانه علم نوره المحمودة بوجهه بوجهه
 له لانه لا بد من اسم عربي عليه صفاته ولا يصح له من صفاته عليه
 سواء ولانه لو كان وصفا لم يكن قوياً لانه لو كانت توحده منسلاً
 لا اله الا الله فانه لا يصح ان يشاركه وهذا مع الله صمد
 الكشاف وقال عاصي البياض في تفسيره ولا تضره ولا
 في اصله لكنه مما علب عليه بحيث لا يستعمل في غيره فتاوى علم
 مثل النيران والصفا جري معاً في اجراء الوصف عليه وامتناع
 الوصف به وعدم بطرف افعال الشكر اليه ٥ فاقبح الاسماء
 محضرة المسمى احتملها كبحا وثراً لاها من حيث تعلقها بالذات
 الاحدية ثبوتاً واحداً من غير كثرة باعتبار كثرته متعددة والله
 الاشارة بقوله منزهة عن العدد في غير ما دونه وما مدركه
 منزهة من العدد باعتبار محلها الفاعلية به من حيث هي فليسا
 اخذ كل اسم فيها مرفعه ولم يتعد منزهة وذلك من كل اسم له
 خاصية لا يشاركه الا حرفيه فتنازعوا حديثنا عما معنوا
 بلسان احوال او المقال دون محمولة من غير محادثة وشارت
 الي ابي يحيى الي القريب المتغاير له كما حيث امعني كما استغنى
 عليه دون مد صفة محمولة وهو الاسم الذات المميزة للمسمى

فانه

فانه كما ان عدد شيء من اربعة والصفات لان جميع الاسماء والصفات
 متجسمة اليه وقتها كانت تعبر عن بطنه وجوده غير انما
 الاسماء بلسان حالها او مقالها مستغنية لبعضها هل تسمى
 الوجود غيراً فيما عرف ووجد منهم ما يكون اي فما عرف من الاسماء
 ما هو بل يكون في الوجود الاسماء من الاسماء المذكورة عدتها
 العلم مكنون المخزون انما هي بذات الله تعالى فرفع الاسماء الي
 الاسم اعني انما هي في الذات التي لم يكن لان يظهر كذا
 الاسم الا حادثة في الوجود العلوي والسفلي فكان لهذا الاسم
 الفضل من هذه الحقيقة علماً مع ذلك فقال هو باسم الاسم
 وصار الي الاسم الجامع الرحمن وانما وصفه بالجمع لانه صار
 في العلم من حيث انه كما هو صمد به لان معناه المنعم الحقيقي بالعلم
 في الرحمن غايته وذلك لا يصح ان يكون عليه وشار الي الاسم انما مع
 رحيم وانما كان اسم الرحيم تابعاً للرحمن لان الرحمن ابلغ من الرحيم
 لان زيادة المنان على ريادة المعنى كما في قطع وفتح لان
 الرحمن يعجز الربا والافرة والرحيم يفيض الدنيا لان انعم الاخرين
 كلها حسام وما نعم الدنيا فمحملة وحقيقة وشار الي الاسم
 العظيم الذي حار في ادراكه العقول وشار الشج اليه بقوله

وصلى الله على اسم الله العظيم هو نعمة من الله بوجهه مع وحي مع
 من هذه الرحمة على النبي ربي الله عليه السلام اوتي حوامع
 كسبح لانه مظهر الجمع ورحمة ورحمة وما رسلناك الا رحمة
 للعالمين مع اسم الله العظيم اليه وما رجع اسم الله ان الاسم
 الحبيب علي محمد شريم والحبيب هو العليم بحقيقة الله تعالى
 هو العلي فوق الخلق بالرتبة ومحمد صلى الله عليه وسلم هو
 المشار اليه لانه مشتق من اسمه الحبيب واسم الاشارة بقوله
 من سار في اسم الحبيب المحمود الذي لا ينطق الحمد الا هو والكريم
 المحسن على اسمه مطلقا على من اطاعه وعصاه فانهم البيوت وبنوه
 الاله حتى به الانبياء فلا تنسى نوره واول الامم اعنته دول الجنة واول
 ما خلق الله تعالى منته في العدم والظهور ما عند ظهوره ولم يزل
 موبده من عبادته حتى ياتيهم امر الله وصاحب امره احمد ويحيى
 وسائر الانبياء والاصفياء تحت لوايه محنا جود الله في جميع ما
 اعطى عليه من الشرف والتجيد وهكذا القلب اذا خضع بالامرار
 وينور بالانوار صار صاحب لواء الحمد والبيعة وسائر الخواص الظاهر
 والباطن داخل تحت لوايه لشرفية مقامه في شرفه لا سواه
 من لم يكن في ذكره العليم منه وهو آدم عليه السلام عند

نشانه

الم
 ز
 الم

سانه من الجنة واليه الاشارة بقوله ويا ادم من اسم الله العظيم
 عطف لفرقة من المساء سم اخرى الله تعالى عليه جميع اسماء وصفاته
 وعلم آدم الاسماء كلها بعد سوانه حنيفة ومال وجماع عظيم
 بالهودة من الذي سميت عنه واشهرت به لسانك عليه وذلك ان
 آدم عليه السلام لما علم فيه الروح نظر الى سائر العرش فوجد
 مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله ففعل يارب من هذا الذي حملت
 عليه واقرنت اسمه باسمك واشهرت في كل مكان الله وفرضه عنده
 به عبادي وقرنت اسمه مع اسمك وجمعه مع معاني الخضر وقرنت
 به باب محمد لانه اول ما دخل في سمع آدم ووقع بصره عليه هو
 الحق المسمى الله السلام ثم حشنت محنت بالاشارة
 وقرنت به اي اسمه الرحيم الحبيب ثم حشنت بعضا يعني ادم
 نفسه بالاشارة والمعبيد الى اسمه وذلك علم مرسى فلا يجر اليه
 الاشارة وما وصف بالرحم لانه بالمؤمنين وود رحيم والحبيب محمد
 اشتقاق اسمه وخدمته لانه ففعل اسم يا محبة شذ ان يري
 ما اخواني عنه ان ابينه سم تخفيفا وفتح لكم الى معرفته كبريا
 فقال الحق لهم عني لادم ومن منعه من المليك او الخطاب
 للاسماء عند المسطرة ان هذا الورد سامي من عنده سوف ابينه لكم

بخلفها من ان سيد ولد آدم وسيد من في السموات وفي الارض
 ولقوله لما خلقته بآدم في السموات وسكانها وفي الارض واهلها
 ولما اخذته ولما رجع الاسباققت لوابه محاسنوه وهو يسوع
 المسيح واصلاها **فمنه جود** **محبته** في نعمته اي هذا الذي
 سالتوني عنه يا معلم **؟** حضرتكم لانه موجود قبل وجودكم وتقدم
 عليه انتم **محبته** وظهره الله تعالى على اسراركم من انوار غيبكم
 فلما يكون وجوده وظهره **؟** **هذه** حضرتكم بل ظهور نسانه في
 الاعيان يكون في آخر الزمان ونعمته الانساء الاعيان اذ لا يكون
 في هذه الحضرة الاله نشا واندر او عظمه سماه فنه اجرد
 واما الجود كبير الخسر والبذل والاعطاء والنور هو الذي بنور السموات
 والارض وسور قلوب العارفين سور المعرفة والايان يكون انوار
 والحيث **؟** اي ما اذا ظهرت اسم الجود والنور **ظهر الكون والحيث**
والايان فعمم في النور جوده ونور الكيف والايان سور نوحه
منه **بشخصه** **طسم** **ما** **هر** **م** **فسم** **اي** وفي الكون **بشخصه**
الاسم الكريم المعلم الظاهر الذي ظهر خواصه وجوده **تفقد**
السموات والارض وما بينهما **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه**
منه **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه** **بشخصه**

من

عند ما يكرم اي والي اسمه الكاظم وباسم الله تعالى وهو الذي كثر
المن على عباده بالعلم الاخرى وباسم الصحابة في العبد في شرفه
عند ما يكرم اي علوا من اسكن فابشر كيف انت لسيده عليه
السلام ما انت له من الصفات وضاه به عيني العبد وكلما
كان معجزة لسي هازان يكون نعمة لولي وفدي اذنا الله تعالى
اسم الله تعالى من الاسماء والصفات صاغر مضافا على
مريم كثره على اي مقالته الاسماء والحقائق في عالم السب
نفسا على امر له نعمة على اذن هذا الاسم وهو الانسان
الذي في مقصود عتبة عظمها واسماء الاسماء او الروح
اي اسم الله تعالى بحرية الفضل عليها تغضبا لسانه لحي يكون
هذا امر ونحوه هو سر على يكون هذا الامر من ظهور
هذا الاسم اعلم ويلبوع ما هذا السر المكنون قد علمت اسم
وهو دينه بصر مقال ذلك الاسم اعظم هل سالتم الحبيب
واحد من البصير فالحير هو العالم بحقيقة الاشياء ورا بصر
هو العالم بغيث الامور ونسأله ماء وهذه المحاضرة
الاربية على شاة ابدية لمست وافته في زمان قبر خلق الزمان
والمكان فادان الامر كذلك فيكون بنسأله من وجود هذا كونه

子

اشارة الى الرمان والحكمة لان الكون عبارة عن عالم او كون يظهر هذا السر
العظيم لهذه وكونه ماد الاوان والحد والوقت عند الله يظهر
هذا السر العظيم لكونه ابررة لنفسه لكون نفسه الوجود وعقد
الحكمة فغاية الرمان في حقه مدحه مسببة عنده بغيره
اي فعلة الرمان يعرف في حقه ان لا ينفك عنه الا ربع في اجلا من هذا
عنه لو انهم لم يدركوا شي في حقه انهم لم يدركوا شي
في حقه انهم لم يدركوا شي بل هو هذا الامر ويوم هذا
السر ما حالهم عند ذلك على الاسم المراد واسرار الله والارادة
صفه ذاته فاذا اراد سبحانه الوصي امره ان لا يكون فليس له فيه
يكون عالم مقيد في الوجود لمعمل للاسم المراد في حقه
عالم التقييد في الوجود والمراد من عالم التقييد عالم الكون وهو
عالم الموجودات الذي يكون له حكمه وحكمه وحكمه وحكمه
عالم التقييد وحول نفسه آتانا شمس في الكون وحول
من الجوانب وهي الحركة المتبدلة المستمرة في الكون
الى الوجود ونيل في الكون على وموه ذكر اسم الحكيم
والحكيم هو الذي لا يعجز عن معرفة الخلق بل هو
موجود الله فله الاسم المراد وكان هذا كان الاسم المراد

انما هو جوده وايده في علم الله من محمود وممدوم والمجاد والخراس
 فانه من زمان ورمع ووجوده على ابي امر الله فلا تستعملوه و
 الحال انه ما اني والى ان كان محققا للوقوع احسن عنه بصيغته الماضي
 اعجاب كانه اروع من وفات واليد الاشارة بقوله وقال **اسم**
عبد المحسن الذي ياتي ونما بين من الاسماء ما ضاع به اسم
 فيه محمد من الله عليه وسلم سرع في بيان ما هذه الاشياء
 ان من وسمى اسم العليح بالاسنان كما تقدم بيانها وعشقه
 وصفي الانسان اسم رحمن الخافيه من الرحمة والنعيم والمسلم
 باعيا معناه من وحده ويعتق عليه **الاسم المحسن** ويغيب
 على الانسان **الاسم المحسن** وهو الذي نزل الانبياء المحترمة
 من غير الحجب ويغيب عنه ايضا **الاسم المحسن** وهو
 المعنى والمنع وعنه هما ويغيب على الانسان **الاسم المحسن**
 من اسم الله الخاهرة والذاتية **الاسم المحسن** وهو **الاسم المحسن**
 اسم الرحمن على محيا الانسان **الاسم المحسن** وهو **الاسم المحسن**
 نعم **الاسم المحسن** هو **الاسم المحسن** وهو **الاسم المحسن**
 صاحب هذا الاسم واخوه من حيث المعنى قال نعم **الاسم المحسن**
 والصاحب والرفيق وكثر له **الاسم المحسن** وهو **الاسم المحسن**

نقا حرامنا بحسب وضع كل صفة لها صفة بحسب حق فيها
 واليه الاسماء بقوله وسنت علم مسائلنا ونشر عنتنا ابروست
 علم مسائلنا الاسماء والصفات ورعت كلها على المختصة
 الاسماء لمعلم انك اشرف الخلق على الله على موقع ذلك كيف
 بعينه **محسوس** هو الذي يكون بحسب ان رخصت علم عين
 وما كانت هذه المحاضرة والمخاضة بين الاسماء ايريد بها بقية
 العلم ونسب ذلك الى من يفسرهم فحما معلها ووجود هذا الكون
 رتبة في ان يظهر لهم عين اليقين **فمحتو** الى الاسم اسرمد
 هو **محسوس** عليه عنتنا **وجود** اذ لو ان الارادة بظهر الوجود
 والكون لما وجد لان الوجود محسوس باسم المريد في وجوده في
 من الاسماء ما صفة الوجود وهذا الحما الاسماء الى الاسم امر يد
 لاظهار عنتها في الوجود ونسبها في **حسرة**
 اي **عنت** اي ووال الاسماء بعد المحاضرة للاسم المريد مقسم
 عليه بالحقرة الجمعية **ويزدات** اي **نفت** اي عنت نعمك
 بهذا الوجود فدية والذات الشاملة هو الله على ما فسوا
 على اسم المريد بعنف ارادته بهذا الوجود المتكتم مشوره في علم الله
 تعالى فاردته لان عدم الارادة يقضي عدم الوجود وانت باحد در

مسائل

٢٠

سائل في الاسماء حذرته ثم لما سألوا الاسم المريد انفسوا الى الاسم
 القادر لان الارادة تقتضي القدرة الممكنة عليها فقال الاسم القادر
 بذلك فكان اسم المريد اها اطلع على اسم القادر وانت به عدمه
الحكمة ثم التفتوا الى الاسم العلیم فلتعبر منه ذلك
 لانه القدرة على الشيء تستلزم العلم به فيسمى القدرة عليه **وانس**
 بالرحمن سائل في الاسماء **جمعه** ثم التفت الى الاسم الرحمان لانه
 المناسبت لانه لما تعلقت الارادة بالقدرة والقدرة بالعلم فلما
 تمت هذه الارادة هو التفت من الوجود ما هو الوجود مع
 الاسم الرحمان لعمومها بالرحمة على الموجودات باسرها او وجودها
 بدون الرحمة عين العذاب والملا للموجودات فكان عددها اول
 من وجودها علم بواجب الاسماء باسرها اليه اذ هو العبد والستينة
 في الوجود اذ لو كان عند عليا وسواي نعمه ائنه اليها لعلنا
 لما لماله فكان علمنا اولى ومنزل الاسماء المذكورة مسائلها
 من هذا ما يعرف علم على سبيل المجاز فانها امور معصية لعلنا
 انذارنا هو من ذكر الاخوة مما را من حيث تعلقت بذات
 واحدة على المريد بعنف اي تتعلق ارادته بالاجاد وعاني
 بالاجاد لان الاجاد في الوجود معروف على تعلو الارادة كما

سبق بيانه و قد قال عنهم غير القادر بان وجوده و من دونه
 انما لا يباد بسير عي الغرة فحيث وجدت فعلى الاسم العظيم
 بالاحكام علمه فوق علمه و مضى به و ساقية قدمه مقام الرحمن
 و قال على نفسه ان هذه مقام اسم الرحمن فتدور ما و علمها
 و قال على بكنهه ان لا رهام و نه **شمس** مبي فنه تميز له عيني
 و انما سميت الرحم رحما لان اعضاها على ما فيها انما ان الرحمن من عظم
 علم خلقه بجلوه و اعظمه فقال له العدد بل ذلك كنت حكيم
 و فخرى لان العزة مظهره لافعال و بها لكل الامر و يسمى
 المفسود و الكائنات فمره قلنا قال ذلك على اسم العاظم
 و الله هو يا فعل بل ذلك انوني **خديجي** و انما كنت
 انما صبر و عجبى اي فلما ادعى الاسم القادر ذلك فاطله الاسم
 القاهر و قال له انه لا يفعل ان ذلك الخلق و النفس في خاضع لايت ركني
 فيه احد و اني خديجي في ذلك و ان كنت صاحب من حيث ان القدر
 على النسي و يستلزم العزة عليه و عجمه من حيث افتقا و اليه
 فلما علم العليم مما ضرتما انترب لها فقد **عليه** اما ترى
 من تحت حكيم فيبيعه علمي انه لو العلم بالشئ و كسوره
 بوجوده لما قدر عليه فلما عبر هذا الامر فتوقف **عليه** جميع **الاسماء**

لأنها

انما مرتبطة بعضها ببعض و انما جسدنا به وجود عالم الارض
 و السماء و انما اجتمعت كل الاسماحة و وجود عالم الارض و السماء و منها
 ما يسمى ما علا و ملا من مقدم الاستواء و هو مقام عرش الرحمن
 الرحمن على العرش استوى و من تحتك عنيك باب نور فقه و عجب
 بعضها في عهده اي و لو ظهرت لك المعاني العايمه بالاسماء
 و توفيقها على بعضها بها من حيث احتياج كل واحد من الاسماء
 في حصول الاثر الى الاخر و انما بعضها الذي هو لربك و هو لك
 مستتره و يجب لك خبره اما حصول الهوى فتعلم المقام و اما
 يجب خبره ما حصوله و هو موجودا اسره ثم استمررت فقال و لست في
 ذكرنا و تنبيه على ما سكت عنه بالتكهن فسرهم و حصول
 ما نه يجوز **خبره** و هو **يحيى** نسينا ما القابل هذه الصواع و المقدر
 هو الله تعالى في الحقيقة فيظهر تلك الاحرار ناره على ساله نبيه
 من تارة على اسان و ليه و الله الهادي للتسبيل في ذلك **معه**
 و منع ظهر اللام **الغنى** **بهدا** جمع **الترسيم** **لاقدس** اي
 فلما وقعت هذه المحاصرة **لاقدس** يبر هذا الجمع الكريم باقل سبب
 و حصل بينهم **المصادمة** و عند ذلك **تطهرت** **الاسماء** الى ظهور
 انما ربي و هو **يحيى** عليه ما شهد في ذلك المقام و اسبى

في
 الانفسين

باسم معبود اذ هو المعبود لذات وما عدا ذلك من زرك وكرام
 صغرى بجهته معبره من غير علم وسموه ما وسموه للموت
 الفرسى كثر كثر المجرى مخلقت الخلق ليعر موى فقار و
 صفت من و من لم يعبدوا اي وما خلف البحر والاس
 الا بصورة قائله لان يعبدون لان افعال الله عنى منزله
 عن الاعمال والى الاشارة بقوله ما ريد مقتضى من ريق و
 ايدى بشهوى فطر من ذلك علوا ليعر او جميع الخلق فاست
 مقتضى الله بالاجتناب والالتقاء ومثل هذا لا يستحق ان
 يعبد سواء لمجد من كشافى باسم الله ريد عظم
 والركن القوي لا عظم لانه هذا الاسم راستها وعتابتها
 وجميع الاسماء فانية مشتملة عليه فكل ما هذا
 ولا ي شى وظهر احد مقال اسم الذات اجماعا لها
 هذا الاجا البرى التجاتم اليه وولاى نرى هذا انجا فدت
 لاسماء محبته له ابها الامام اجماعا فافق و عمن
 عليه من اصفى والمناج لان هذا الامام محل افسدة
 الجمع واما جبر الامم ليعرهم له السن عباد من سن
 واهل من فنى فسد على حقيقة وتلى بنة من رجة اي

الله

بابها الجامع ست العظام باون ووراهن ان قل واهل
 فاداته على حقيقة وشريعة وخرقة بجمع فلو اهدى الاسم
 مقتضى علمها وقد عمت بنبى اما نى من دراد الشىء
 وجود من كثر كثر الله كثر اى معناه من ادراك الشىء ومع
 وجودها سنده يظهر كون سر الحوى في ذلك الشىء ليعلم من ادراك
 انه علم باسم الاسماء والاسماء لكون الواجب موصوفا بطل
 ومن صفة صفتها لانه واهل شريعة وخرقة معناه
 من ادراكها بدها من حيث علمها به فلو خبرد الله بغير
 سر بده فلو خبرد وهورك عن الشىء المنع من اصول الرايينه
 فكله مفادك وخرقة بمشهور ومرتد اى وظهر لك
 التنزه والسرية صهورك عليه ومرتد من عده والكرهها
 ان يخرى عن ذلك علم معرفه هداك وخرق معشر الاسماء
 عفا فدا منقول لا يجمع ما خبرد وولاى سر اى وخرق
 معشر الاسماء منقول بحسب عفا لى لا يفتنا الاصلاح عفا
 لعدم ظهوره في اللون موزر عفا وجود الله بوهو
 عالم ما يوصى الله تعالى وشهده اى بيقال له اعلسى
 وهم اعلسى والمفسى وهم التقين اصدت ايدى السى

[illegible]

الاستعداد به عن العجز والعدو ما بعد الله وذلك المقام لتفردة فيه
 ما لا يبلغ النفس العنيفة بأسرار صفاته والخيبر بحقائقها لا يخبر
 ما حجاب الذات الا قد سجد لنفسه ذلك هو مكان سر من ابي
 ذلك الامر والسر الواقع في الوجود الكوني من الاسماء والصفات
 فهو معلوم باسم الرحمن لانه مشهور العدد والكثرة ولان الوجود
 مقتصر اليه فبما كل معنى الرحمن نشهد قد علمنا عليه في محييه
 فحسب ذلك قال من الاسم سر يدعيون نقابا من مرتس
 الى لا بد للوجود في تحفقه من الاسم المريد ما قبل عليه بان يقول
 لنقاييل ما مكن الرب هو كناية عن الابداد والاضراس والبد
 الاشارة بقوله في القدر تعني باني دال على لانها مظهر
 القدره فبما مظهر ما بينه وبين الله كرم سنه سنه ابيكم
 ذلك انقاد ما تمسك به ايها الاسماء والصفات وما
 اتفق هيج من ايات ظهورها فكم فيسر زها لك والجمال ان
 الاسماء والصفات لما كانت معتبرة باعتبار حقايقها
 ليست غير الذات ولا غير ما كان ابرز الوجود بل كان انما
 هو على وفق ارادته ومشيئته في سابق الزمان هو المعنى به
 في قوله وينصهرها ما تمسك وببرز لعيانكم ما اختلف بينكم

Amity

من باب تشبه حقائقهم من حيث العلم والحق والبرهان والصدق
 لما كانت معتبرة باعتبار حقائقها ليست عين الذات ولا غير
 فكان ابراز الوجود للعباد انما هو على وفق ارادته ومشيئته
 في سابق الرتبة اذ الخطاب من نفسه لا في مقامه لصدقه
 خطاب لذاته فتعصفت الارادة وعلمه وقول وقدره
 بالوجودات غير وفق اختياره في زوال تعدد باعتباره يتعلق
 واليه الاشارة بقوله وتظهر نزل العدد وسنة وذلك من
 حضرة الرحمة وفضل النعمة فالعدد والكثرة اضافت من
 الحضرة الاحدية والنفحات الالهية ومن غير نعمة لا من
 حيث القررة فان القررة واحدة لا تتعدد وانما التعدد في
 متعلقاتها **عنه انتم البتة** واقول **الشيء**
تاسيا يا محمد على الله عليه وسلم على اتم وجهه والى الجمع
 المحررت او ما خلق الله نور النبي صلى الله عليه وسلم فكان اول
 نبوة ومنه تنوع الوجود وصار سببا للعالم والحيثية فان وجه
 نشأة النبوة المحمدية على اتم وجهه وابدع نظام الاخرى انه رجا
 الانبياء وتاج را صفيا وحنية الاولياء وهونى الرحمة وان النعمة
 وهو انبى النما على الله عليه وسلم والى الله والى الله

وانه وسلم **عنه** من حيث العلم والحق والبرهان والصدق
 ولما كان القول من الجواهر انفسه وامر جاهد من المعاد الطيف
 واما من خواص البحر وقد اودعها الحق سبحانه وتعالى في اعان البحر
 وهو عام الملوك والعالم الا صغير وهو لا تسال فالقول من سمعت
 القلب وامر من من سمعت انفسه في ما لم يدركه العقل ارادة
 الحق سبحانه ووجهه بايجاد خلقه وتقسيم رزقه ان ارادة الحق
 حيث خلقت بايجاد خلقه وتقسيم رزقه فلا بد من ايجاد ما خلقت
 به خلقا ودر فاج سرت الحسنة المحمدية قبل تنبئ من خلقه
 من **عنه** المحمدية وقد ندم معنى المحمدية المحمدية الاحسنية
 لتفرده فيها وذلك عند من جى بنفسه بنفسه اذ لم يكن ثمه مؤيد
 بتجلي على غير نفسه من **عنه** لا والله فكون ذلك الضمير من نفسه
 لنفسه من سما على شرفه الاوصاف **عنه** انه بذاته مورد
 لا هدف ومنه هو حقيقة راحته والفرديّة وهيضة قوله
 نغلي في الحديث القدسي ان رغبتي سبقت غمضي والسؤال المذكور
 بالنسبة الى الله في ايجاد **عنه** ت و لا كما في اي في ايجاد الجهد
 السمى والاجرام فلما سال ذابذاته فتشقى ذلك **عنه** الله
 بالقبول **عنه** لا عفا **عنه** في ذلك الامر المستول عند ابيه عفيف

لم يكن ساكنا في مجيها فلان هو مسمون والسائر وراءه
 والحبب والتميل والمائل لا يحبون له صفته غير حار حبة
 عنه ملحق فيه كمن تميزه فتن السرمية كمن تميزه من غير
 ان يكون فيه حلا فيه ووجه جوده في حشرة تلك دغوا
 محارامتنا فوجدنا حشره المحرقة على نور في حشره
 دخل ذلك السير العظيم في حشرة تلك فوجدنا سيرة المحرقة
 على صورة حكم في سيرة بقة ازهد وعما بينه فوجدنا من
 بيلة ذاته فكانت شعارا فسلخ الحقيقة المحرقة من بيل
 ذاته كناية عن حالة العدم اي قبل وجود الموجدات
 فصارت شعارا ونورا والحرارة ان مشهورة معصوما لسلخ
 حده النعير فيه في سيرة بقة العدم بحرارة عيونها
 اي ومحرقة تلك الحقيقة عيوننا وانها راو طائفة عن الامور
 الربانية المودعة في العالم مما نطلع عليه ومما لم نطلع عليه
 ثم سلخ مسئلة العالم اي من العيون والادبار المستخرجة من
 نور حقيقة المحرقة فكانت عليه سيرة من اراد كانت
 تلك الحقيقة المحرقة وما فجر من تلك السماء نضج فطر عبيهم
 فطر رمة وعلم ومعرفة وسعادة مزارا شيرة ففست

بغير

فثبت بسيرة في الارض القابلة لذلك زهرا وبلانا وتمازرا
 وديكته به سيرة في شمع من رغبة فتشعرك كس في شمس
 لانه منزله عن الفضائل ومن متعلقاتها الجسمية على ذلك
 على الكبر اوج فتكونه عند السيرة فتشعرك فتكون
 منفصلة تفرق في الترويض في انوارها المحال والنسب في شمس
 سيرة في شمس في صورة اي صورة حكمه كما تقدم وانما ينعقد
 فتشعرك في جسمها في شمس ضرورية ثم لما فطره مجيها
 وتغلب في ذلك حيث اقتطعه من نور عينه فصار كانه جسم
 للكلية والجزءات يجمعها ضرورة فكان شمس تلك الامور
 المنزل المنس من ذلك الجسم المنجبل لا حقيقة اذ الباري منزله
 عن الجبروت وصل وانواع واليد لا اشارة بقوله واجباري
 صوره في نفسه عن قبه المنس به وانواع الترويض المحال
 من ذلك كما لا يخفى ولا تدبره في حشره فتشعرك
 مثل ابدى عيون في معنى ابدى والاصافة في قوله فصار كانه
 ثم جسمها في شمس من ابدى واصافة حقيقتها في سيرة
 للمحدي وتصور جريان الامر والمصارعة على معنى ابدى فتشعرك
 امر الحقيقة المحرقة كمنه ذلك المعنى في ابدى الصلا كلبيا

وعلی کل اناس من غیرهم مسدود مع الی ما لا یسبیه من حیث
 النشأ و قیمة ای من حیث اول النشأ وهو النشأة المحرقة
 كما تقدم وما ورد فیها من الاقوال مع عدم ما قد مر
 من غیر من غیره و هی محسنة و تستلبد وقد تقدم
 بیانها و قد سجد له فضع فضعه كورة وهو من نور
 حقیقه من غیر اتصال به كما تقدم فاقض عنها مثله هیئة
 مثله هیئة اسماء ای للصورة المحرقة بالقوة ثم الله بها
 من تلك الفصحیة النورية محمد علیه عذاه و نسده
 علی منشاءه التی علی عذاه و یظهر من عذاه
 لا اهلك من لانها من نور الحق فلما عیب نور ذات عین
 الادراك فکذلك عیب هذا النور البديع و یظهر لنا من
 صفاته الا احكام ذلك انور المقتطع ثم قلتم العاشر
 قسمة علی تلك الصورة باعتبار المعنى و قد مر ای العالم
 متفرقا علی غیر تلك بنشأة الخلق و لا دینة لا ضایعة
 كما نشأ هو في الخارج من الاعیان و هذا ای تلك انشأة
 الادمية ان تتلوا عن تلك الحقیقة المحرقة نورانية
 ای لا تنجلي اعلامها و لا تظهر لنا ظن من صفاته الا انما بها

وكان ذلك الثوب نوباً بينه الماء وهو في حكم الرقعة
 و استغف قیمة لف و نشر مشعشع من حیث جعل الرقعة في هذا
 بركة الماء و الصفا في مقابلته الهواء كان الاول ان يجعل
 صفاء موضع الرقعة و الرقعة في موضع الصفاء لكون من
 فیها لف و نشر مرتب و ان جعل الماء و الهواء مثبته
 للثوب الخ و روي عن علي بن ابي حمزة قال قال الثوب ليس
 الا بالله شياً فمثل شئ مثله فمثل ذلك الثوب بالثوب
 شكر الحقیقة المحرقة فذلك مع غیره علی غیره علی
 مثله دم یظهر في الوجود ضیاء و رسول الله صلى الله علیه
 و سلم من حیث الاضیاء حیث كان من هذه الخیفة لانه
 حقیقة نور الحق و ما عذاه ان ثوب المسجل علی تلك الحقیقة
 ولم یحرق في العالم ما یقیمه الانسان من حیث الصورة
 و تسمیه هذا ربها الا حقا و تسمیه الاجناس حسیه
 مما لفت في خرفه حیث لم یحمله اصل الاجناس كانه خارج
 عن هذا الجسم و المستن و النوع فتا من شئ اید برجع
 الجماد و الشفق و الحمد لله لانه لما سرى الصراة یعود فی
 جمیع الاضواء و كان الفرم تابعاً للامم فمرة كل منهما

من هذا كونه اجمالى محس الاول بجملة ومعتق ما يحل ان
 يستحق حمل من وجه واحدة الهمانية بنفسه والاعنى حمل
 واسم نفسه والمادة انما هي بجملة وعالم المثال هي
 واعرض حمل والكرسي نفسه والعنصر حمل والسماء
 ومدير ما تعين ما له من والركان والمودت تفصيل
 ما تشق منه وادع عليه الشلح بجملة الاسماء وغيرهم من
 ولادة نفسه ومن عظمته انه مرة عدم وروح روح ومنه
 بفرع الوجود وسما من جميعه ان معه وانه اعلى الجمع
 ومما ج الغيب النمل اولاد وادعته واما ما سون الكل الكمال
 بالمعادن والنبات والحيوان بضم ر بما علم با واما لاهل
 الكمال والى الاشارة بقوله فكن محمد بن الله عليه وسلم
 من لا علم وكان ادع نعمة منه علم نعمة وكنا نحن نعمة
 منها عليهم السلام وكان اعلاء اسفله نعمة من وادع
 لك بكم بن الاجل ونفسه بغيره لى فالرمة ترشده
 وانتهى الاقدام عقب القلم بما هو كابر الى يوم القيامة
 وسعد من سعد ونيل من شقى غير ان في نعمة من كبرى دعه
 من حيث الامجاد والنعمة بغيره ما يشرف به ومقتضى حبه

من ارشاد ذلك المير على قدر المراتب والاعوان للذكر مثل حظ
 الانثيين وكثير حرم من الذر ولغيره من ذلك نصيب
 ونسأل الله تعين العافية من ذلك كما اشار الى تقسيم ذلك
 السرا القريب والمعنى اللطيف اما النيسون المرسون وغيره
 المرسلين والعارفون ان يكون منا فنعمة منها علمي
 لئلا ابي والعارفون العارفين مما ابي من هذه الاله اعترية
 مع الانبياء والمرسلين فانهم نعمة من ادع ومحمد ما يملأ
 الصدرة والخلع واما العارفين والعارفون من سائر
 واصومون منا فنعمة من ادع ومحمد عليهم الصلاة والسلام
 اتقن مشاء انظر كيف الشج بين المؤمنين من سائر العارفين
 احوالهم من سائر الامم حيث جعلهم من نعمة ادع بواسطة محمد
 عليه الصلاة والسلام وذلك لسرفه هذه الاله المحمدية
 من شرفهم بسرف نبيهم الانبياء كيد احوالهم من سائر الاله
 بل الانبياء والمرسلين من حيث اسم نعمة ادع ومحمد عليهم
 الصلاة والسلام على الكمال من سائر احوالهم انما كانباء في السراء بل
 الحروف واما اصومون من سائر من نعمة من ادع ومحمد
 علم عليه السلام في هذه الجلس فيكون سائر المؤمنين

من الامم من سمعت ادم ومن سمع محمد عليهما افضل الصلاة
 والسلام الحضرة الجلالية وهو موصوف من هذه الامة من حضرة
 الجلالية واما اصل تشعشع وشمس فتعني الحقيقة اذ
 هذا سميل جميع في حيز اذ السير الالهى اسلم من ذلك الحقيقة
 الطيبة وبني ما لا يع منه هذا نسخة اصل تشعشع والشمس
 بحيث كانت تسبح تلك الحقيقة لا عبر فلا سبيل للعلم الي حيز
 فتعني ايها الطالب بهذه **سبعة عشر** سبعا اذ الطالب
 للسمعة المحمدية والسمالك على قدره وسه او الطالب للسمعة
 السمعة السبع بعنقا معرسة فقيه نور به وشمس تعني
 سمعنا محمدا اذ الصليبيك لها واما ذكر اياها واما سمعة فتعني
 ايها الطالب هذه السمعة المذكورة على اختلاف من سبع و
 طبقاتها كما مر بها وتكون من قايده وادوية اذها فيك
 بها ملا احمد يادوك في الشرف الامم على حردك وشمس
 في حقيقة العمدة اعفية سبب شمس في وهو الدار الاحد
 فانها اصل الحقيقة المحمدية وما من سمعة من سمعة فعند
 ويلوكل وما نزل عن الحقيقة المحمدية من السمعة وهو على
 انواع فمن كان عليه من طيبة آدم معك فصرم واما كان من

حضرة الجلال فيل وما كان من حضرة الجلال فكل وفي اربعة
 اربعة اشياء اذ ما تخرج من كلامه من ان محمد عليه الصلاة
 والسلام سمعة الحق واذ سمعة منه على العام وكلاما شمس
 اذ انما سمعة منها عليها الصلاة والسلام وكان العام
 وهو ما سوي الله تعالى اسفله سمعة منها فمعه اربعة اربعة
 كما في فالنيسون المرسلون وغير المرسلين وهم انا نبيا
 معه والعارفون الوارثون على قبح منا اي من هذه الامة
 المحمدية لقوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة انا فسمعة
 منها على الكمال واما العارفين والوارثون من سائر الامم
 والمؤمنون منا فسمعة من ادم به اسفله محمد عليه الصلاة
 والسلام واما المؤمنون من سائر الامم فسمعة من ادم
 ومن سمع محمد عليهما الصلاة والسلام في حضرة الجلال
 واما اصل تشعشع والشمس فتعني الحقيقة اذ
 فهذه اربعة اصناف وتلك اربعة واما ذكرت هذا مقصدا
 ولم اذكره اجمالا روي ما لا يخفى وذكره الشيخ هنا بالخطا بفتح
 وذكره كتابا بالانضمام فلا يلزم التكرار في الحال ان الحقيقة
 مرتفعة اي والحقيقة المحمدية مرتفعة عن مرتبة عز التولد

ابنا لتمام فاما ان يعاد الي ارضنا للمكمل فيكون كاملا مكمل
 وكما نحن واحد من اسماء ازيد اذ كمالا او حقيقة الله تعالى
 تحت منه من حقيقة لا يعرف احد غيره وسيبقى كاملا وبعضه
 يكون له اسماء جرد باسمه بما يقع للمرة المعينة لوجوده بصورة
 نوعيات في الاطوار بموجب زيادة احد الكثرة عليها
 تغير بعد تعيينها في النبات مثلا فيعود ويغير براسا
 فيعود لكونه في حيوان ويهلك ذلك الحيوان فيغير واصل
 الى ابيه واحد فيقع تقريبا آخر وكما ازيد ان الموقف والسوق
 تحلقت احكام الكثرة والامكان فيعود وجود الانسان ان
 البرودة كما ملو كان موصفا فقدر برزق الله الخلاق سر كنه
 وقد لا يبرز ولم بعد مما هداك كثيرة ولكنك بالمانه لا بد له
 من دونه في الجنة على ما نواشرت به الاغباء من ان كان كما هو
 من العباد بالله تعالى فيغيب عليه احكام الكثرة حتى يمتثل
 احكام وجوبه بالكلية فيبعد الموت ويخرب القبر ينشأ
 ساءة اخرى يراية اعادنا الله تعالى من ذلك بمنه وكرمه
 وقد نطهر ان كنت معني تعني وذلك فضل الله يؤتيه من
 يشاء فلم نزل تلك الصورة الانها مبدئنا سل وتقف فل

في ان ومحمد اوانه جاءه ايام زمان كنهه بتقليد
 في الصور كما ذكرناه من غير عدم الله في قبضه ومحمد فاذا
 جاء اوان كنهه بعد ان احاط كنهه على الاطلاق في قبضه لا
 فينبو عنها واصحابها من شرفه لان العالم من من قبضة
 زبد من حسم كنهه على كنهه وصم زبد من قبضة كنهه
 كانت حقيقة كنهه كنهه فكل من حسم النبوه المحمدي
 محبته زبد العالم ومحبة زبد النبوه من تلك الزبد الربانية
 كما كان ارضنا من حبه الا حربه من حبه الا زبد
 فتح فله كنهه لا حانه لانه الفلك المحبك بالموجود
 ونفقت الكمل من الخلق والرسول والاباع على عدد
 الاسماء عن معلمي اوضاعها العكيفة والزمان الذي وجد
 فيه ومحت سلطنة ساير الاملاك وانتقلت السلطنة
 الى الدررة العرشية الوحدانية والروحية وسرت معاني
 الغيب بانها الحركة الحية الاصلية من حيث ملكها
 الصبغة الكلية وفروها الكليات بعد تحققها بكمالها
 الاسماوية المشتملة والمختصة ومن حيث ملكها الثمانية
 بعد تحققها بكمالها ومن حيث حكم الدررة العرشية اسفل

ابن السلكة وبعاد حكمها : سر البند وسرارة ذلك الحكم
في باقي الافلاك بعد كنهها كمالها ومن حيث مظهرها
الكمل الانسانيه ونوعها الى تعيين المزاج الاعول الاكمنه
لما شهد الامم والعلوم الله وسلامه عليه فتعريف حكمته
وجوده من النمل الاول منار الامار على جميع الاطوار
والمراتب بل نفون في ولا توقف مستصحب من جميع ذلك اشرا
ومدنيها معاشا ملا معتزلا على صراط السواية فظنهم
بصورة غداء معتزلة الصورة والعلم وتناول ذلك الفسزاه
عبود الله وامنة في اسعد رعت واعجز بها عنه باعسز وجه
واستحق الى النظمه على الكمل ما ينبغي واعده ومعتزلي
الحبة الاكلية السارية التي منهاها الحقيقة الجامعة
اظهرت شهوة وحصل الاعمال يطها في اسعد الامراض
الفلكية واسعدت تلك النظمه الميمونة في الحرم حكم
افتضاء الدورية العرسية وقامت الاسماء الالهية من حيث
مكافئها مراد ابرعانه هذا المزاج الاعول الاكمن بعد
شعوبه بعلق به الروح الاعظم الاقرب الاكمن الاشمل
ومع العلم الاعلى من حيث ظهوره التفصيلي بموجب امر

في الصور غدير هذا المرام الاعول على المظهر صل الله عليه وسلم
في عالم العروا : طسورة نوره شرفا وغربا كما اصبرت
آمنة عن العقدة سارعت الفايح والنجلي الاول بلها لها
ان مرند من المظهر الى بلع شدة ودعاء صراره الحب الاصلاني
المنحت في عماره امكن ما كان واسهل الي ما السحر فكار قاب
موسير اذ في عمارها معاجم الكمال - الحامله للحفاية
والاسماء الاشكية والنواسة ومكملها بها بسر ان حكم مفابع
الغيب والسماي الاول في جميعها عند نوره هذا المظهره صلى
الله عليه وسلم مظهره حاق وسك جميعها والكتاب
الروايل الله نطقه حاق وسك جميع الكتب وسر بجه
كذلك نطقه حاق وسك جميع السرايع متفكما عليها وناشئا
منها من صفة المعية المغيصة نر من الى ما انار الله التسبح
على كانت ذات النوة المحمدية ربة ذلك الخفي فحصل له الفضل
بالاحاطة به سورة يسوع سورة اذ هو واسكنه العالم
في الحادة وظهوره اذ كان هو البداية قبل كل شيء وعنده
من غنة اذ لا يبي بعده ومحرر الفناء وتنتج لما فلتاه وبياه
لك قد سبق ذلك الله في كلافاته الزمه فهو اجر نشاني وبين

التواشي اي حقيقته انما هي نبوة المحمديه مني ببقاء بصر النشأه
 التواشي وقد تقدم الشوكي والتمسكي بحقيقته وقد تقدم في
 البحر فما حصره اي تأمل حكمه وامكانه في حقيقته
 البحر بعد ان كان امرا معنويا فافهمه فانعمه واعرفه لانه
 قد ظهر لعينه معناه فابا ان تعزم من معناه فقد حصل في
 علمه نشأه موجود وقد علمته من كلامي وكلام الشيخ وابن
 مريسته من الوجوده فغير من له من عود ومريسته لك
 في كلامي بيان كذا ما ففهمه ثم عللوا بعد من تعلق احبار
 الحق اي عللوا وجود العالم بوجود نشأة هذا العالم على سبيل
 اعتبار تعدد الله وذلك لانه استوحى به الحق انه لا يجب
 على الله تعالى شئ حتى يصح له تعي سمع منقذين ابتداء
 عن من نشأه بمشاده من غير اختيار عبي ذلت بل على سبيل القصد
 والحنه وانه المسمع على خلقه ما يباد له ثم تفضل بارز افهم
 فلا ينبغي احدا من مشيئه ومثل هذا الصانع هو ان يعبر
 ولا يعبر سوره تضره وعلم تعلق من الاعتبار والاحبار
 كما حقه

هذه الله معناه سببه لما قبلها وان تم الغرض برونها

لان في الحقيقه انما هي نبوة المحمديه مني ببقاء بصر النشأه
 من حيث نوعه ادم وسائر العالم على وجود حقيقته نور المحمدي
 موجود ظهور النبوة في الاعيان وسائر انواع الانبياء على وجود
 آدم ففهم من وعد وفرع من وجه قد سبق بيانه ونشأه
 منقذين العالم ففهم من حيث دورانه وظهره طهر اعدا
 شعور الانسان سببا وشركا لا يجاد دوران الاطلاق فاذا افهم
 الله منقذين مشروك لان الفلك تفرقه اعراض الانسان الكامل
 من الامم كما ذكراه رجوع عود على ابتداء منقذين الكل
 في منقذين فلما كان امر العالم دوريا رجوع العالم باسره الى
 اصله بعد وهي الحقيقه المحمديه والخصم ذلك اليسر موقوف
 غير نشأه آدم من رجوع الامر الى النشأة رجوعا ضروريا ونشأه
 الله بصر ملبوسه لان العالم كان نوبا على تلك الحقيقه كما تقدم
 من طر بعد ان كان له بصر ملبوسا ففهم من الاعيان واليسر
 الاشارة بقوله **والمعقوب محمد** اي وصار ذلك المعقوب
 من اليسر المودع في القدم من سبب ايشار اليه ويرجع الامر
 اليه لانه واسلته انقروم فوجد اسر ان يكون انهم في
 العالم الانقروم هو الانسان على ما اعتراه الشيخ وقد علمت

اختلاف بين اعادة ابر يعود العدم الاكبر الى العالم الصغير يعود
 ورموعا الى اصغر منه ثمرة ثابته لم يعود و هو القادر
 على اعادة تكميل موجودكم وفناءكم اي يعودون الى اصل منشركم
 وهو **الاشياء** يعود اعمتوا بانشاءكم في وجوده لا لكم مرة
 واليه الاشارة بقوله في بعض النسخة الاولى من قوله
 اي من ممر عشتا فمر على النشأة الاخرى فانها اقل منعب
 محصول امسواد وفيه دليل على صحة القياس من هذا جعلها
مجموع مرة واحدة حيث قالوا انك اذا كرهت حاسرة
 ذات حمران او حاسرا لها بها والمعنى انما لم يمت فتمت اذا ف
 سرور لك ايضا بها وهو اشهر من قولهم **الاناء** ودون
 في الحفرة اذا كنا عظماء مكره قالوا انك اذا كرهت حاسرة علي
 فيل الاستشراء والمراد بالجماعة اعادة الاوان يعنون الجسوة
 بعد انوع من قولهم رجع فلان في حافره اي كرهته انه جاء
 فيها فحفرها اي انزلها بحشيد وعبير في المعنى **عنا**
حقيقة زايه سمى امر في واردة والعرف لا يزل من محله
 يفهم به واما الباقي تعالى اعراض اجسام وحواسر
 فاجمع قاييم بنفسه والعرف قاييم بغيره والجموع لا يقبل

الزيادة

الزيادة والجمع واردة من النشأة الحقيقية
 مشارة وان كان قد بين مما تقدم معناه من هذا
 اي هذه الاشارة وان كانت داخلة فيها تقدم من كلامه صحتها
 ما في هذه الاشارة بتم العرف والعرف فاشارة الى سبيل
 الاستشراء فقد قلنا ان ما يعود في عدم الاكبر او منقص
 عنه بتمامه لا يترك غير ان يعود من العالم الاكبر
 الا يعرف ان المراد من العالم ما سوى الله تعالى فيكون داخلا
 في تعريف العالم فانه اعم من وجوده وانما يعرفه بغيره
 الموجودات الكونية و هو موجود عند كراهه فان كان
 من جهة عدمه لا يفي في شدة منه اهل شدة معوضه في
 العرف على حدة بغير مشيئة بالغير مودوم عند اهل شدة
 فتنشأ على وفق ارادة وسائر العالم في الابن وسبب في
 كلام الشيخ ما يدل عليه فذا لم يكن الانسان من كنهه جملة
 العالم الاكبر فعلى اي نسبة يخبر به عنه وقد عرفت انه من جهة
 العالم فكله نسبتا اليه فكله **لمشرو** دد انصرف لعلك تعرف
 بان تراه حقيقا كور ورفيع لبق وهو الانسان من العالم
 الاكبر وعيب بتمرك اهل الامر في المذكورين واستغنى بالفسر

١٦٠

من عند الله ان يحضره علم بحقيقته ام يستند وعيب
 القول كما ورد به عند الرسوخ فحيث لازمت الحجة بالفكر
 والمراقبة والنظر التام فيسوف يلقيه عند الله على في حقيقته
 بواسطة رسول الله واليه الاشارة بقوله مستغف من
 ذلك علي مني ظهر له حقيقته ويستغف عن عيبه غفلا
 من فشا هره كما هو ارباها فان توجهت اليه جميع سرانك
 فيكشف الامر لك وان توجهت بوجه مكر فمركب عنه
 فلم يكشف لك الحال وان بعد من السؤال من هل علي معرفته
 هو المير فتال وهذه الحق ما عرف قدرها وحقق
 امرها اي كون معرفته الانسان هل داخل العالم الاكبر ام المعرفة
 فلا الامر نكتة عزيزة ينبغي الا ما هذه معرفتها وحقق قدرها
 وتحقق امرها فان ذلك مهم فيسوف يرد الامر المذكور في حقيقته
 المير لا يطلع عليه الا من كشف عن حقيقته وعرف حقيقته
 في شئت ان انبجك في سمع حتم من انبجك به ثم
 حاول التنبه عليه تبيها خفيا فقال فاسمع ما احبه
 في سمعك وحصل اي وافهم ما انبجك به في سمع
 الابن والاشد في العين لتعرفية الانسان الكامل علي جميع

العالم

عازم وانه عن موجود وما عراه فهو من الابن من كنه
 في من هات منه حيث اتصف الانسان بالايية فهو محبوب
 لقصوره وذهوله عند راد الاتصال والغيبية نفس الحسواس
 عليه فيكون من هات ضانه من عند عالم الاينية وان كنت في
 العين في غيرك عند وان كان الانسان كاملا في ذلك فخلص
 في مرآة فلا تخبره عن العالم فهو من ربه وعظيم شأنه فلان
 خارج عن العالم من حيث روحانية وان كان داخل فيه من حيث
 جسمانية واليه الاشارة بقوله وحيث جنى في عدمه من
 لان العالم لا يخفى عليه ولكن لما هذا الاسرار الربانية بروحه
 العرسية حصل له فناء عن وجوده لاستغراقه في معبوده فلم
 يشعر بان محصوره في العين ولكن بروح الامر من حيث
 روحانية وحصل بينه كما بينته لآفاقه من حيث
 الاينية والحق من حيث الغيبية وشديد نزول وانفسا
 لما قلناه من انه روح الامر في حقيقته المزل وهو في الامين
 من حيث الامر فهو في العين من حقيقته وحقق عيبه
 وانسان باعسار اضر حقيقته وشانه فهو عين من عن
 دين وانا المير ان شاء بك اعطى من ختميت انظر كيف

وارما

خ
لا ينف

يلوح بانسانه ثم يحبه وصوره تارة وصوره اخرى وذلك مما
سلف من العلم منه بذكر ان يضع في كتابه الاسرار الرب يستر
ما يظهره تارة ويخفيه اخرى صبيحة من التبطان ان يصير به
في حوزة المذبح ثم اسمني من ذلك فعال الان واقفنا او
الحق في حوزة وفعلنا الا هم في النفساني والمعنوي بالخلق
من جملة العالم لانه العالم الاصغر وقد عثت من كتابي السابق
ان العالم هو ما سوى الله وما يخرج عن حقيقة العالم الا الله
ولما كان نفس الحقيقة الانسانية وهي الحقيقة المحرقة
ممنوع من قبل المظهر من حقيقة كنه روح العالم
كان الانسان بهذا المعنى في العبي وبغير ظهوره في الوجود
منظوره وتكرره كان في الابن اذ لا يحال منه وهذا الفصل
لب كلام المنهج وذلك كما كان في عقل سليم ومكر
مستقيم يميز بين هذه المعاني الخفية والامور الربانية مسببة
عليه ليد يوصل من لسان الله اليه لان قشر الشيء هو
له وجعل هذه الالفاظ بمنزلة القشر والمعاني الغنية بالانوار
عمر له انبثقت والعمل يقضي المعاني هو تزيين وجمال
هو البشوية وتنجست الاذن من شدة وممك به

وذلك ان العلم بما فيه من جميع جهات علمه ختلاف تسويده
وبينته ومساقله وعالمه لان كيفية اجناس العالم مختلفة من
حيث الاعاني والاسماء ومن حيث الماكنية والترتيب وذلك امر
معلوم ومع ذلك ليس الانسان شيء ابد على جميع تلك المعاني
عند امره فجميع ما في العالم من الاجناس مع معانيها المختلفة
ليس هو امر ابد على ما هيته الانسان التام لان الانسان يابو
وبعضا فيه من حيث المعنى ويشير الانسان الكامل ايضا تنقسم
الاجناس والعيون عندها في عند اتعاق الاجناس
والعيون بشمل الانسان التام فالحسب نحن جميع ما في العالم
من حيث الاختلاف والاجتماع ليس هو امر ابد على معاني الاجناس
ولان الانسان شامل لها عندنا فلهذا واقتراعه فاذا عرفت هذا
فهو هذا الوجه المذكور في المعاني باله تعالى وبصفاته
اي سنج الاجناس من مطلق العالم على سبيل التقسيم لشموله تلك
الاجناس فلهذا غير هذا واليه الاشارة بقوله عز وجل انسان له
نعالم الكون نسجه وهو كذلك مما قدمناه هناك فان اظهر الله
تعالى علم معرفته هذا السر من كلام الشيخ فاعلم مولاد على ما
اولاك وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وكفى بالله غني

وَقَدْ يَأْتِيهِمْ مِنَ الْغَيْبِ شَيْءٌ

لأن الإنسان داخل في العالم من وجه خارج عنه من وجه يا عجب
حقيقة أنه صنيعة كما تقدم بيانه ونفسيته وله حق من العالم
هذه السجدة في بيان عظمته وعلمه في السما والارض
نفسه واعلم روح هذا الإنسان بمنزلة روح العالم والعالم
سريع جسم له ولرب جسم ما اقتضاه الشئ والعالم والارض
عسى فاد ازال الروح تعطل الجسم واعلى ترابيه فهو الان
روح بعد ان الدنيا من بمنزلة الروح له وبه وبالانسان انما
بقوه كبقاه الجسم بالروح به منى انهم وسماه لانفسا
انما ارتق فعتقها متعلقة ناه لانفسا روح جسم
لا حراوى لانه جزء من الحقيقة انحدبه لما تقدم بيانه
لي ان يفتح فيه لدمه يراني جسم روحه من جسم
من حلة العالم لان كصورة آدم من فح الروح فكونه
روح العالم بالموه والارض قبل اشرق يوم او يكون كصورة
الارض قبل اشرافها بالسور وفي شجرة يوم عبر الساع ومعناه
قبل اشرافها بالوحي فاذ هذه انفسوا لانفسا من
هذا العالم الانبوي وذلك بانقرض جنسه وصعود وجهه

حتى اسقي علي وجه الارض احد من جنس الانسان ثم انصرف
 فبينما يقترب فتيته تهرعت بفتته اية العالم وتخرت
 اوضاعه وتكورت الارض وسماوه ونفخ في اعانج الامم ويحسب
 ما اجنت فحييت اهل الجنة علي الدوام بالنفحة في العالم الممروء
 وما تنوا اسفل الجنة بموتوا بالنفحة والبه الانسان بقوله وكذا
 ما كالتريا منس فيم فان العالم الاخر اوى للانسان كالرب
 من حيث العترة الرفيعة فمن وال الانسان وانعرا منه ينقرض من
 في السموات والارض فكانه روح الكونين واشرف ما في الشئ روح
 فتامل ترثده روح خشف في عو في قولنا روح الله الذي
 نفخ فيه في عالم اعشق فصار اتصاله في الحقيقة المحمدية القايد
 بالاحد في هذه الخشبية غير داخل في جملة العالم كالنور علي
 هذه الحقيقة فان قلت ان الانسان غير اضر في هذا العالم
 فان صادق وان قلت ان هذا اهل فان الحبيب وانت
 هالك فعلي هذا بعد من لا نعد في ان الدنيا دار
 الآخرة لنفسه وفي العاين عالم الدنيا وعالم الآخرة وذلك
 بعد النفخ فيه ووجوده يقتضي وجود الدارين ويبقى به بقاء
 العالمين بقاءه يعني العالمين والدارين دقق نظرك في هذا

الاعمال ان كنت نعم اعدام

نشوء العالم من الحقيقة المحمدية

سما ما العرش محمد اي من النشوء المذكور في ربا علم من سابق كتابنا ان العالم باسره من ان الحقيقة المحمدية والعرش والشمس والشمس والكسبي كذلك فحاول الشجع التنبه على ذلك ليؤكد ذلك فقال كرس الغرض اذا جعل اي ما يدعى في هو منب مرجعته والاولى اشارة الى اسير المصوب المصور بوزن النوصق ومرجعية كماله ومكانه ومع كرس اية نشأتها وكان الغرض ايضا ان اجعل لكل بداية من الامر العظيم والركن الفهم البحث عن نهايته ولكن عند ان هذا الفصل وهو فصل نشوء العالم من الحقيقة المحمدية ما كان مما يتورد من ذات واهله وفي الذات المحمدية بحسب حقيقتها الشورية فلهذا من جدس منعقدة بحسب اوضاعها ومادنها وعصرها ثم ردت الى الحق بيه على نسق واحد من غير ان يكون بينهما خلل واجعلتها بحسب تلك النسق واجعل تلك الاشياء من حيث سبيلها وتاديتها بعضا من بعض على نسق واحد حتى ناتي على امر اللون غير نشوء في

جميع معاني الكون وذلك بعينه لا بشيء من صفاته اذ لو ذكر مرجعاته مع عدم تغيرها من معرفته فلما ردت بيه صفرا عن كثير معانيه واية اشارة بقوله قل هذا من معانيه انموض شانه ورقته معانيه فاذا استوفيت ان شاء الله السالبيه ورتبت نواحيه تحت مرجعته وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ورتبت نواحيه يجعل كل شيء ومرتبة في رتبة في الطب معر وعلم الطالب الراغب فيه معنى تلك الاشياء من اسرار الباري واصل نشأتها من كنه ترقبها وتبين في الطالب والراغب فيه معناه وهو ما يفهمه اللغز من المعاني النقية في اخبر في سبيل مرجعته على ترتيب السالبيه ليسهل على الراغب فيه تناول امرجته الاولى في النوع الاول والمرجعية الثانية مع اية ثالثة وهكذا على الترتيب حتى يستوفي جميع السالبيه ومرجعاتها من النوع الاول والنوع الثاني من هذا الفصل الحقيقة المحمدية على حسن نظم وابدع مع واهتم بعمل لانه العمل الموجودات ومنه تتفرع كذا كذا فقول ان هذا على الله عليه وسلم كما ابرعه الله سبحانه واخترعه واوحده

حقيقة مثلية وجعله نشأة كلبه كسابر ما حذر والانواع
وذلك حيث كما بينوا بين خلق الزمان والحدود
الحق على **الملك** الحاكم المصروف بالامر والني **والملك**
فما في كتاب محمد صلى الله عليه وسلم حين ابرمه فقال له يا محمد
انا الملك وانت الملك اى باعتبار كونه اصلا للملك ومنه نشأ
على قيع الخطاب من الحق اول الانبياء صلى الله عليه وسلم
ابتدع حقيقته **وتأله** ايمكون بمصالح ما فيها وان
انفس **اعب** بالكلية والبريات وساقها بمسما
فلو عند من العوالم من مملكة علي وطاعة كبرى والمملكة
العالمية كناية عن مملكة الاسانيد والكهانة الكبرى كناية عن
جميع العالم التي هي اكبر الكهانات فبقية علي وفق ارادتها
ما ساء من براعتها وما من لها جميع الاسوية والاخرى وما
مفوما ونهاى للعلم عن ارتكابهم الفواحش ما كسر منها
وما بطى وما **تعالى** وخبرهم بالطاعة والعبادات مما
امر الله تعالى ونهاه في ذلك المقام فلهذا قول انرام تعجب
ملك السياسة والديار للعالم على عير ما عيشك بزيادة
ولانفسان بل على امره والكل وجه وتكون ذرية العالم

ثم - فبك بالرحمة والحلم والعلم وغيرهما من انواع الجمال
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فليس في الحضرة الاحدية
يسواك وليس سواك في الشرف والسبق كما ليس سواي في الربوبية
وانتقدم عا - يا محمد شفا في صبح في العالم بالقدر على اعداي
وبالرحمة على اعداي واسمي وان يا محمد شتر سماء بي
وخاصته محمد للعالم المحمدي الذي جودته لك في الحضرة على
بصاها الانوار العرب من الحدود الشرعية واسرار الربانية
وانزل العبد الذي ما هديك عليه في مقام الربوبية - سالك
بعد التنزيل والتدبير عن الغيرة - عظمي وسرف -
اسالك يا محمد مع هذا الاكرام والنعظم بعد تنزيك الى عالم
الشهادة وعالم التكليف عن التقير وبعوا نفرة النبي غيبي
ظاهروا والتمرة والتكبير وهو الفطرة الرفيعه جدا تكون
تعمل المواء وفيه ما لفت على محاسبة ملكا العباد فمن يعمل
مقال ذرة خير امه ومن عمل مقال ذرة شر امه فلما سمع
هذا المقال من قبيل المعال من شتره بينه هذا الخط
ما نفروا فدرس عمرقا من علم الخطاب وذلك حيا من الله
نعلم على سبيل التواضع فلان ذلك اعرف الكاظم مناء

قراها وهو افضل من ماء النور وما رزق منه من السرى
 شأ به تخفى على اخبر به في هذه الاخبار فعد
 سبحانه وكان عرشه على عرش وهو ماء النبوة المتفرد
 عرقا من عرش الكتاب والحق وبه العرش منهي النور وما
 فوق العرش فلا خلا ولا ملا غير الحكما وبقضية المعراج
 لا ما كان هناك من زعم معبهر والمسيح هو منحل
 بحسب اللغة والمراد من ذلك علمه العرش واليه الاشارة
 بقوله حامل هذا العرش مفسر لا يروى ولا ينكر كل واحد
 من جملة العرش من هبة المقام والمعبود في ذلك ابي العرش
 ورا يكون فيه خلا وملا وفور بنت لك الخلاف فيه فما
 بعد من غرض فان هذا العالم من النعمتين السوء ك
 منهي الخلا لا غير والمير عنه خارج فيكون هذا ما
 العرش فتنه من غشا لان العرش منهي الخلا كما تقدم من
 الخلق التبع والبري بخلق من مقام الشرف فوق ذلك بحسب
 القوة والامكان وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 ولولوة نثرى المسائل الاعلى منه
 والمراد من الملا الاعلى الملكية على اختلاف مراتبها

عروبا

هؤلاء من لولوة حقيقة المحرقة ثم يستفاد تخبر من منه من
 سيرا نشوه ثم له عليه وبه تبين له وفيه ترشيد
 من مشر من ملك العيون المسالاسي وقد بينته لك
 من ان حق الملا الاعلى اليه انتم وهدوا له
 المورد الاجس وبما كانت ارواح الملكية الحقيقية حاليتها
 من السوي مجردة عن شوائب النقص اياها مظهر من لا تأخذهم
 ولا نوم ولا طم قوة التفضل اصفا واهم وكذا ابرام السموات
 والافلاك ما هذا الحقيقة شفاقة لا يجب ما فيها الصفاء جرمها
 فبها الصارت اجلى من غيرها وكان ظل الله عليه وسلم الجف
 العالي الى آخر الاجناس والمراد من الجنس العالي ليس موقفا اعلى
 منه ليكون كالفضل له فاذا كان محمد بن الله عليه وسلم هو
 الجنس العالي كان ما عداه من العالم مصلاته ومان ايها الاب
 لا البر من عروج من حيث ان تخبر من منه
 عيون الارواح وان ما خرب تسند وان تاخر مظهر
 فهو الشايق منشأ ومير عما فسر عرفت قبحه بانه سيد
 ولادة وسيد اهل السموات ولولوة لم يكن كما وعيد فلما
 وقع السرور مع الاملا في عدم الاينب اعتبارا اصل

واما فعل من اخذ في الكتب المنزلة والصحف الاخرى علمه على الله
 عليه وسلم هو اي سر النبوة **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
تحت تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 عن نور النبوة **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 ذاته هو **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 او ادنى **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 واستطاع وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده على ريق
 مراده لا يقال عما يفعل **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
تحت تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 في خلق الله تعالى الكرمي من نور حقيقة المحمدية على اسم واحد
 والكل معني والكرمي في الحقيقة ولا فاعل فيل كرميه مجاز عن
 علمه او ملكه ما خوذ من قري العالم والملك وقيل جبري
 يدري العرش ومذاك عبي كرميا كوكبا محيطا بالسموات
 السبع لقوله تعالى عليه وسلم ما في السموات السبع والارض
 السبع من الكرمي الا كحلقة في مساه وفضل العرش على الكرمي
 كفضل تلك الحلقة على تلك الحلقة ولعلم الفلك اشهر بفلك
 البروج وعن الحسن النري هو العرش وفي الاصل اسم لما يعقل علم

ولا يقصد على مقعد الله عز وجل منسوب الى الكرمي وهو الملقب
 به في الحقيقة **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 مجازا عن فهم القدرة وعل القدرة وانه لما ابوع الحقيقة اعمدة
 من اوله اطلب لسانه **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 الحقيقة زيادة في الشرف والتعظيم لما اتوه من الخلود **تحت** تحته
 مرتبة **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 سره المرأة اي لما اراد الله تعالى تلك الامر انبعث من تلك
 الحقيقة اشعة اوارق الخلا الفارغ ما ستر ذلك النور كاستدارة
 المرأة المحلوة **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 والبرهان اي تلك الطبيعة معلوم منها رايها عند السالك في انقضاء
 او الرأى من تصور بشهوة نفسه الى سهرود آيات القدرة ومسا
 حصة حقيقة المحمدية **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 نصير الحق ذلك النور المستدير من اشعة اوارق تلك الحقيقة وانما
 ذلك النور النسيم نرسا **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 لنفوذ ما شئ من الامور **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته
 كما ان الملوك جرت عاداتهم بحسب الرأى والجور من عيشها وتسلط
 الامور **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته **تحت** تحته

الحضرة محمد بن علي رضي الله عنه ومطابقه من غير اختلاف
 حتى اذا وصل ذلك الامر اليه في القسم فمسيرهم في الجسد
 عالم العلوي ومنقسم في اجزاء عالم السفلي واليه الاشارة بقوله
 اذا كان المحامي من ذلك الموضع الى فتمت الاشارة بوجوه
 سترانين اذا كانا يكون محالهما بالاجزاء من ذلك والحق هو التجلي
 مع جوده بالقوة والفعل في شمس من الحضرة الاحدية من
 حقيقة المحمدية وان كان واحدا وان كان في الحقيقة الفاعل
 واحدا او المحل المتفرع منه واحد فمن هذه احدى وهو كون
 حقيقته العالم وظهوره من الحقيقة المحمدية وعود ذلك لواحد
 يتابع الرسل اي فاعلم تلك الحقيقة النبوية تتابع الرسل
 وتنتهي وتنتهي بحسب الرسل واهله ولكل واحد منهم سرعة
 ومنها ما كان محال في جميع الاسماء في العالم لا غير
 وما عداه ليس كذلك لان جميع ما في الكون خلق الاجل عظمته
 لظلاله او غيرا منه فاستحققت منتهى الخلق وهو المختار
 ملكه لا جان ليعرف ايجادها حاله الخطاب اذ لم يكن الحضرة
 سوى الحقيقة المحمدية واليه الاشارة بقوله من اسما واهل
 جزء منه لانها من جملة اهل العالم والعالم باسرها من تلك الحقيقة

ومنها ايضا مودع حرج عنه والاعود مع ظهوره من العبر الكلية
 بذكر ذلك الحرج على ذلك الكل دلالة بالحكمة ما اذا كان الامر كذلك
 فبعضه فكل واحد من تلك الاجزاء بعقل الحكمة لا يخرج عنه
 الكل فيسلم من تمامه اجزاء شروعة في كل من تلك - من حيث
 المعنى اسمه عليه بقوله تعالى ما فرقت بين السماء والارض
 او ما تركت من الاحكام الا وانبتنا فيه اوصاف من في بين
 الكون الا وانبتنا في هيكل الانس في عوونه في رتبته
 من بين ما وجده ذلك الكتاب كما سمع على الحقيقة المحمدية التي
 هي اصل الخلق واول الايقونة وقد عرفت من ان عدم فلا ريب
 مع ان يكون اسم الشان اصل الكتاب فمعنى ما في العالم تلك
 الاجزاء الا بوزن الاضواء هو اي حقيقة المحمدية الامام الاحلي
 لعل شرف مقامه لانه عيز الارواح ونور اجوائه وشفرة الاشياء
 وزهر النبات والسماء الكامل هو السبب الجامع لكل الخلق
 الرياضية والاصرار القدسية وكونه البرهان جامع من حيث شهورته
 ونفسه والسماء المنفرد في شمس من حيث تنور قلبه واحسانه
 او كونه الاسماء جامع لما ذكرناه حتي الرمان الذي هو عبارة عن النور
 والليله واجزائها في لاج الكون في الامر في اللون منه

وقد كان من مميزات هذه الميزة ان تترادف بحسب المعنى
 وانما لا يخلو احد من هذه المميزات باعتبار ايجاد حقيقة
 قبل كل شيء وهو واحد باعتبار الافضل والقر - لانه سيد
 ولا آدع ولا فخر وما عداه فهو مفضول وانسان ما مضى هذه
 وذلك بعواذله وكون حقيقته التي هي اصل موجوداته
 فيكون له حالان احدهما انه من وجوده حيث انه اصل
 النفسية وامر موجودات العائنية والحالة الثانية انه فرع مروج
 لانه ولذا قد تكونت الله وسلامه عليهما من حيث كونهما
 في الله ما لا ينفرد في حاشية وهو الحيوان والنبات والجمادات
 الخاضعة لذلك بعد انقسام تلك الحقيقة وانسائها على
 هذه العوالم الثلاثة الجملة القابلة لتعقلها لانها به له علم
 بعد ان يصري فواحدة اي فواحدة الانسان اشار الى مقتضاه
 وهو الحمار والذئب والسمكة والاربع وعلمه ما يتصوره
 اي ملكية انما يتصوره كناية عن الحواس الخمس وهو السمع
 والبصر والشم والذوق واللمس ويكفيها من حيث يتوقف على
 منعت هي لا يعني ان الله تعالى قد خلق كل من تلك الحواس لادراك
 اشياء مخصوصة كالسمع للحيوانات والذوق للمطعمات والشم

لدرج

الروح لا يتركها ما يتركها باعاضة الاخرى وانما انه كل واحد من ذلك
 او يمنع معية هذه الحواس لانه لا يتركها لانه لا يتركها
 معية ما يتركها من هذه الحواس من هذه الحواس من هذه الحواس
 الرتبة العلوية والسفوية الامام والخلف والجمهور والجمهور
 جهات لا تقبل ذات الانسان عندهم الانسان لا يقبل ما
 من هذه الرتبة علان كان من جهة العلوية والاعلى والاعلى
 من حيث له وان كان من جهة السفوية والخلف والاعلى له ثم
 وذلك ما تقدم من العاقل الرابع ان كان العاقل عليه الماء والارض
 والسموات فيجب ان كان العاقل عليه الماء والارض والسموات
 انما المقام ان الله علم العلم والاعلى من هذه العاقل باله تعالى
 فان ما مره لا يظهر قوة العلم بل قوة العاقل وما يقيد العاقل
 به من هذه الحواس الخمس وهي البصر والسمع والذوق والشم
 والسمع والبصر والذوق والشم والذوق والشم والذوق والشم
 والعبد يتوقف بها محار ومقد تقدم بجهته ومقد براد بالحق
 الصفة لهذا العالم الذي هو اصل الارواح ما ثبت فيه صفاته فهو
 عالمي الذي يحول الله به العلم والحاسر الذي يحس الناس على قدمه
 والعاقبة وتكون الذي ليس هذه هي وجهه وبصره وسمعته والذوق

والمراد من المنزلة انه كان يحيى صلواتها بغيره مكره معروث على
عائشه فنزل او من تزلزل الرمد اذا الحمل الحمل او الذي يحمل الحمل
النبوة والمراد بان من انشأ النبوة والكرال انفسه من نفسه
سبعة من اوصافه من ان الله عليه وسلم ما جده بانفسه في نفسه
ما اعتبار ما يقع منها وهو العرش والعرشي واسوم والشمع ولا فذكر
والملك والملك والملك والسعة ما مكر في من اعد وذلك لا يخلو
ما الانسان الكامل من ان يكون رسولا او نبيا او عالما او فاضلا
او زاهدا او حاشدا او بدلا او نقيبا او موعظا موعظا فهذه المراتب
التسعة باعتبار تسمية العفنة فبقي قسم اخر لم يذكره وهو
الكافر فانه لم يزل من تلك العفنة ولا من نسخة ادم بل من
بقية طينة ادم التي لا مع فيها لما صرح به الشيخ وغيره فلهذا
امرنا الله سبحانه اذ لا مزية له اصحابه وعشرة بالضر الى اهل بيته
لهذه المراتب التسعة وغيرها من الامور الغيبية والاسرار الكلية
والذات الروحانية وعلوم آدم الاسماء كلها فان الانسان الكامل
مد بلع منه سرادقات عرشه واحاط علما بان وجودات آياته
وعاجلها وذلك برسو الا انعام والاعلام من العفنة العلام هو
معنى الاطاعة فتدبر **هو** عسرا مضرا في ولايته وهو

الغرض

القدس اي فلان الانسان اذا تقديست روحه بنبوة وكنه من شواهد
العفنة وسخطا سوره وانسلخت على كونه فيبصف بسور
القدس فيفصل العفنة على العالم بان مدبره لا يدركه
وان شرفه ودلك هو المقام الحادي عشر له واليه الاشارة قوله
ما ان كان امره ظهر من من شرف منبئ فيسوال مع عشرة
فهو ملق بالانتماء الروم القدسي ان كان مدد من غير واسطة ملك
من رسو لان هذه موهبة صدق تابع لغيره في الاحكام لا موهبة
وهي المنزلة الحادية عشر من الانسان الكامل في هذه العفنة
وان امره من العفنة ملق وان كان مدد لسر الكامل مني
العلوم والمعارف وظهوره على الاسرار الربانية والنفوس
الافندية بواسطة ملك امين مقدر وهو بصا تابع لشرع ما
قبله وان كان من موهبة من حيث انه اوحى الله ولم يورث بالكلية
ليتبع فهو مني وهو المنزلة الثانية عشر من الانسان
وهي اعلى من المنزلة الحادية عشر التي هي المنزلة السادسة
كما لا يخفى وان امره من العفنة ملق وهو موهبة لا تابع
هو لرسو وهذه المنزلة اعلى المنازل واشرف المراتب
من حيث انه امره بشرع مخصوص بواسطة الرسول المنكسي

و امرنا بعده ما عندنا فهو مسوع يدنا من ذلك ثم جاءه و
 منزلة الله منزلة الانسان في هذه و هو في
 نهاية القدر الا بقره و عنده فهو في عشرة له احاط
 بجميع الكمالات الالهية و لم يمتد من ذلك شيء الا ما استوفاه
 و احاط به في جزء واحد في عشر نبي و هو في الحادي عشر
 مقام التفتيل و قد علمنا فانه قد جاء في تفسير مقام الاول و هو
 انه واحد في النظر الى معناه و قد قدم بانه و الاله الاشارة بقوله
 يا صبي ذلك يا صبي حقيقته الاصلية التي هي في انشائه
 و في حقيقته و مشتمل عليه اشتمال الكلي الى جبر و با حقه
 في عشر الثاني عشر ايضا اي فتكون المنزل الثانية عشر و قد
 عرفته في تفسير الاول بحسب معناه و اصله فامل ترشده
 في الثالث عشر في الثاني و الثالث من اسمايك و بسوء
 الثالث عشر في الانسان و هي منزلة الرسالة و قد عرفته
 في تفسير مقام الثاني و الثالث و قد بينا في ما قلناه من ان
 و الاله الاشارة بقوله و قد بينا في ان كمال الشا ابيه و العنزة
 في الوسايل من اسلوب الكلام و قوته في انشائه
 منبهة القيد على فرجه اي على كبريائه و حقيقته و كماله

لا
 ع

شائع معصومه و ارادهم لطيفة منبهة ملا حكمة من تلك
 حقيقة التمجيد و ما جاء في قوله اي من تلك الحقيقة المحمدية
 من ان الله في هذه حكمة له ما رويها فيهم و لطافة جملتهم
 و قد اوصى عباد الله على الدوام لا يستكبروا عن عبادته و لا يسموا
 يستعصرون ما في هذا الربوبي لا جبر و قد عرفناه في
 السور المحفوفة و هو قوله الانسان و انشأه من و هو السر
 المحمد و اسر الدواع و هو كما بينه عن العلوم الربانية المودعة في
 الحقيقة المحمدية و هو كما بينه عن العلوم الربانية المودعة
 في الحقيقة المحمدية و عذرة الطهارة لذلك و في قوله يا صبي
 فهو كما بينه عن رادة و انقضاء قبض قبضة ثم قبض قبضة و قال
 طهارة نعمة و لا ابا في قوله طهارة طهارة و لا ابا في محصل التغيير فدرسا
 و لا ابا في قوله طهارة طهارة و لا ابا في محصل التغيير فدرسا
 عن حقيقة حتى نصلح ما في ذلك بصر داه انما ترك ما في ذلك التفسير
 من السور و القسم و الاله و اليمين اعقاد اعلي ما بلقيه الله على نفسه
 فبينه من معنى العلم و الكشف و ذلك من سر و في سر و في سر
 و اطلاقه في قوله و لا ابا في قوله طهارة طهارة و لا ابا في محصل التغيير فدرسا
 بعارق لواع اسرار وجودك مبني على معنى ذلك عند ذلك

معز ذلك المتروك وقد ساء بحسب قوتنا وضعف بقدرتنا وان لم
 يكن التكميل فالتكميل الا انه احسن ان شاء الله تعالى وقد مر من
 اي علم ذلك المتروك في هذا الكتاب بالشمس بحسب المصنوع بالمشهور
 في شعره فو ذلك لانه محل مرادك وهو هذا الذي اعزمتك في العبودية
 في سبب من سبب لك بامره عنده فسوف ياخذ قول فيه فو انك
 مردك عند موطنك عبي انوفا عهده ما اوجبه عليك واستدركه
 بوعبه ما ارضاهم الرسول فمردوه وما بها تم منه ما تنهوا و
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس اية
 ما له عبيدك فيس والعصاة من هذه الامة والوعود للمومنين و
 الشايعين جعلنا الله وانهم والمسلمين من انفة فهو علة والوعيد
 في القوة الاخلاق

وهي واح اسموت منها السبع الفرائق والحق ان
 انما كانت لعلوة الافلاك ارواح السموات من حيث انما
 وما دنا وبقاء السموات ببقاء دوران الافلاك واداء جود
 انطوت السماوات يمينه وخبر ما بها من النجوم متفرقة وامر
 من لعلوة الافلاك هي نور حقيقة الالهية من بوارق اشوار
 الكثرة مما نزل من الكريسي واستقر فيه السما الاخرى فلما

فل ان الكريسي واستقر فيه السما الاعلى الموجود بامرك وهو اعني
 لا اذ في فعند ذلك احال انوا بسبعة الاعلام وهي سبع سموات
 صبا ما قلنا فيها اي عن تلك الانوار السبع الفرائق وهي
 كناية عن الكواكب السبعة السيارة ومنه قوله تعالى والسماوات
 قال انما في السفاه هو الكواكب البادي بالليل وهو في الاصل
 السالك الفلك واختلفت عرفا بالاتي لبلانم استعمل للبادي فيه اهل
 فالاصول الكواكب السبعة السيارة مع السبع السموات
 والكريسي والعرش وما هو من السما الاعلى جزء من تلك الحقيقة
 المحركة مما عدا الارض اي تلك السماوات السبع متماوية
 الاجرام لان سلك كل سماء منها عمودية عام وتلك الكواكب السيارة
 مما سلك اجرامها في سبيل فلما جعلها اي السبع الضبا وسعد
 مرفوعا بين كل سماء وسماء فمما ية عام وبين الارض والسماء كذلك
 ومن السما السفلى البديع علم انه عالم مختار وجعلته سقفا لحد
 اية اجل المهاد وهي ارض واما سموات راحة للمحبين عند
 النجوم في سائر انما كالمهد للصحى سكنوا اذا اوجبه عليه
 امر اي يسكنون تلك السبع الفرائق سقفا للمهاد اذ توجه عليه
 احكمه بالامر قوله ان فسوف ومثل هذا القادر يستحق ان يعبد

وابعبر عنه نواحيه وارباع سمواته من منتهى انوار
 من الخلاء من منتهى انوار الحقيقة المستنيرة في الخلق المتشع
 لتكون زينة لها ومظهر وجودها للشبابكبر الظاهرة وربها
 على وجه الاستيعاب على اتم وجه الحمل معنى مسعشت الاء
 وقبارت وانتشأت الافلاك واستدارت من اشعة تلك
 الاء واراقد سببه واليد الاشارة بقوله ومن منتهى المستنيرة
 وهو كما يده من منتهى النور الممتد المسعش انشئي على ما يخاطبه
 من الاجرام وبقي من اشعة علم الله من منتهى من غير
 نقل منه بل كان علم ما كان عليه اقامته على الذي يقوله
 فاذا علمت انوارها الافلاك انشئت من اشعة انوار
 المحمدية والمقامات اذ حركت فلا فلك اعطيت مما ذكرنا وما
 حوته انانشتات من اشعة تلك الانوار المحمدية من مقامها
 وجمع من جميع المراتب والمرتبات لان الكواكب مختلفة الكيف
 من حيث كبر حجمها وقدرها وبحسب افلاكها المرتفعة فمن كبرها
 في السماء الشاهقة متشاهدة معها او ما كان في السماء الدنيا
 متشاهدة كسائر ذلك باعتبار كبرها المتشابهة في السماء ذاتها
 المشرقة ويناديهم الخلق فاذ كل نجم حشد من النجوم

النور وذلك بقوله من الله تعالى هذا جفدها النور من بعض
 ثنائها هذه المخرج وطارت تلك النواكب او تلك الانوار المتقطعة
 من دور الاقطار احاطت النواكب في الوساطة في
 اشراك دورها ما اذا فلك الترتيب فقد انسرود واليد الاشارة
 بقوله من منتهى انوار من منتهى علم على عدم وجوده وذلك
 بوجودها على الانسان مادام موجودا فلا ملاذ دايمة ما اذا
 بطل حركة الانوار الانسانية بطل دورانه الفلك لان الانسان
 كالأرواح ومنها معنى قوله بالناس من منتهى علم على عدم وجوده
 فامره من منتهى انوار النواكب وهي السبعة السبابة او اسرار
 الريانية بحسب منازل السالك في السلوك بالخرق والكرم
 المشرقة على غيرها من النواكب واليد الاشارة بقوله ما كان
 مقام النور فري فيه نراة حلية وهو مقام المحمدية انوار
 نصبه في سائر النجوم من انوار من منتهى علم من المحمدية
 وقد تقوم بانه فتبينه يا غافل وعبر يا غافل هذا
 النور المكنون من الانوار المحفوظة بعناية الجبار والكتاب
 المكنون الذي هو الاسرار المكنون من الاسرار الريانية
 والنفحات الروحانية التي لا يحصى الا لكلمة من الارواح

القدرية لم يثبت لهم الحسنى وقد يراد بالكتاب كما هو هذا
 مفيد نرسج لا يعني وذلك من حيث انهم يوسد من بناء معنى باسم
 عليها ثم اشار الى اسماء في الاملاك فقال وما سترت به
 لا قدر من قوله في سفر من حيث عوالم الاماكن
 من الاماكن والا واما المجردة عن الاجسام الطبيعة عاكرها
 متخوفة من حقيقة المقام متواضعة للملك العالم وحسن
 البنية وهي الخلقة على اتم وجه والكل معنى وذلك في
 سماء العلوية وهو عالم الغيبه مسدود بجزءه اي
 اجزاء القلم بالامر السوي وحسن التاثير به ثم بعد
 فرجع فغير الى الاخر في ايجاد ما به من حساسات هذه
 غير قديم تلك النشأة المخرجة تحت ما يجر منه في قبس
 امتثال على حسب الامر الذي له خلقة من سالكين ودل
 بالظهور هذا السير الانساني من حيث ملكة السماء
 فالمراتب فيهما من فيض فيض وسيعد الدنيا وفي نفس
 بحور ونقر من ذلك قال اي اسم لا تعلمونه ما يقى هذا
 من اسماء اي وما يقى في العالم العلوي من الاسماء موصوف
 لوجود الاذن والما والاسماء التي هي كناية عن عوالم

يستوفى

يستوفى الانسان وياخذ من هذه على او فرحة والحمل معني
 لما اخذ من الاسماء العلوية الفلكية دمج للمرد ان كمت
 معني بمعنى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 في قولون تشبها العنبر الاول منه
 ولما امرنا من العلم العلوي شرح في امورنا من العالم السفلي
 شرح له فلولوه بشر العاصرات التي هي بين الانسان ففقال
 منظر في قوله عليه وسلم انه اجبر الاستعداد او يعين
 الاستعداد وذلك في الحضرة الالهية ان هذا شأنه على ما
 اي محل المبدء والكثرة باعينا وما نشأ عنه من العالم العلوي
 والسفلي والابدية لا تارة بقوله ثم نظرنا ما وجد من فرج
 منه في جوارحه الا اني وقد مر بنا انه والعالم الادنى اي الاقرب
 في قدر العلم الاوس والافنى وهو علم ما بين العلوي والسفلي
 فاعدهم الحق برب الوعود المحول لكون الاسرار والنور
 واصوات الكون الاسفل الصواعق والشراب والماء والشار وامر من
 النور الانزل نور حقيقة المحمدية او ما نشأ عنها كواكب النور والشمس
 من مبررات عالم السفلي ومنوطة لها من حيث العيش والمصالح
 مما ينبغي وانما اخذ في تدبير عالم السفلي اذ لا بد للعلو من سفلى

عوالم العلوية

أو ذلك من غير أن يكون له أثر منه **تدعي** من نفس الإشارة من حيث
 القسمة ثم كما أن الطبيب الرقبي المشهور يتفكر أي يفتح على الحمل
 رجاء السلامة بذلك فبقية ملازمة لا تخفى فكلما كان كذلك كذلك
 معشوقه بعد صلاته عند هذه الصورة وقد تقدم ذكره في مقابلة
 الحق سبحانه وتعالى عند ذلك على تلك الحقيقة الأقدسية وعند
 سره **بسم الله الرحمن الرحيم** وهي الصورة الأخرى التي لم يجر بها غيره
 من الأسباب والأصفياء وذلك من بعد الشرف الذي الله عليه وسلم
 فبقية عليه فبقية **بسم الله الرحمن الرحيم** لأنه المناسب لما لا يخفى من
 الحق العلية وهي الحقيقة المحمدية معصومة عند بقية الأثر
 الرباني وهو ينسب الصورة العدل لاسان كما يفعل فلما بقية
 عليه فبقية ذلك **بسم الله الرحمن الرحيم** التي نشأت من
 الغبطة قبل ذلك **بسم الله الرحمن الرحيم** أول العناصر وذلك الماء
 تنوع من نوعين عذبة وملهحة والعذبة عذبة هو الماء
 والمهولة عنده المملحة ثم تنوع منه من العذبة سيرا
 الحكمة تنقسم عند ذلك فلان ذلك **بسم الله الرحمن الرحيم**
 الثاني من العناصر هو ثمرة مفهومة في سائر بقية التي فبقية
 منها ثم إن الحق وقف تلك الحقيقة المحمدية على سائر الجاهة

البز فبقية تلك الحقيقة منها فبقية سائر البز في الله عليه وسلم
 بالقوة ببقية تلك الجاهة الأخرى مع **بسم الله الرحمن الرحيم**
 صفة هذا العلية من أثر الصورة الربانية فبقية حال كونه ما ياء على
 بعد ذلك إشارة إلى أن القلب مبرر العدل بهذا التحصيل فبقية
 مرفوع فبقية ذلك الأمر عندهما **بسم الله الرحمن الرحيم** ذلك وعلم أنه محاسب
 فبقية فبقية الزمرة ما من بقية العدل والقهر ونسبي
 ثالثة العناصر **بسم الله الرحمن الرحيم** العدل واغفاه عما
 عند ذلك وقوة فبقية حال معصور **بسم الله الرحمن الرحيم** فبقية الزمرة
 فبقية فبقية في من الرشح المتولد من كسبة فبقية
 الربانية بعد فبقية فبقية ما التوفيق المتقدم ذكره
 فلان ذلك البز **بسم الله الرحمن الرحيم** براد فبقية ما من فبقية العام اسفسي
 وهو سبب حياة الحيوان وهو **بسم الله الرحمن الرحيم** رابع وهو الكل كالم
 حصل من مقام الكشف ونيل العرفان وأما الرشح السعسى
 فبقية عن ذلك وبقية فبقية ذلك لا ترى أن الأرض في الأرض
 كانت جوهرية فبقية لها الحق فبقية البز فبقية فبقية
 ماء فصارت حرا حيا فبقية لها أمواج فبقية فبقية فبقية
 الزبدان فبقية فبقية على أناس ببقية فبقية على وجه الماء

ونحن بعد ما نرى بالجزء بعد ظهور هذه النوازل ومن ما يعنى
 عن وقبل الخلق - كما نساين علم الانفسات واما معنى مما اورد
 عليك على هذا القرب فيكون من قبل من سعة النعم
 لصفاء علم اليقين من امر الله ما حليح عالم تحقيق لما يستور معنى
 السبر الذي بعد ذلك من الخلق والرد ما فتح الحكيم سمعاً وتدبيراً
 ومن كان كذلك كان قادراً على الاعادة واعداً كما في سائر المسائل
 من اجل امارة الحكمة بين سائرهم اهل الشقاق والهمس
 وحرارة السعادة فيكم نعيم ما بعد والفصل من هذه الدرس
 ولا يظهرها لغير اهلها من ظلمها وولدت بها بالزور واستتر
 ما استلصقت واما ان من اتخذ عات النفس في دعوى الله
 فضع في الانبياء وانظر كيف تستر هذا الكلام بقوله ٢ احسن ثناء عبك
 انت كما اثبت على نفسك وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فاعلم
 بعشر فبهمزة المعامل

١. لؤلؤة نثر : الدرخان الذي فرقت فيه السموات الغلى .
 والمراد من الدرخان امر طماني ولعله اراد مادتها او الاجرة العشرية
 التي ايتت منها ففتقهن سبع سموت فخلقهن خلقاً ابراهيمياً
 واعتق امرهن ولما حسف الله نعي هذه العدا من وجه الماء والهواء

النفا

ما في من - ان لان احادها ما في عالم العنوى
 ما في على جعلها سبعاً ما في جعل من العدا صر سبعاً ما
 وهي لا ربح الشبع وخلقها ما في واسكن السمع الطيبان
 افوا ما خرج منها ما في قوت الله وسكته واسكنه زاماً
 لسمع على حسب ما سبق للهم في الامار في الحال كان او المحرم لما اسكن
 النجاة والعن معاً فيه خفاة لان عدم العنوى حال من علمات
 امض عالم الانسان ومع هذه القوة لقم الجنة بمنزلة الاحلاق
 من عارف كان في طبعهم هذا لا حصر لصف وهو عالم بروحاني وعالم
 العنوى من ثيف البشاني عفاف عالم والصوره الهيولي فيمات
 صاق الاما في فافتلت بعضها ببعض عند عتقها في بعض
 من قوة الاتصال ولا مناج فنولد سحر من مع منع تبشيع
 بعينه من شعبه من جنس الله مادة ونوعاً وكبوا وكذلك غير
 عتقها من عتقها باعنيار طامساه فعدت من حريق دخان
 بواسطة الانه سوايك المود باف اي الحراة المنتجة للذهب
 اللازمة للدخان فعلى من كل ذهب من الشعب السبعة دخان
 مخضه بضامة من منة الذهب ومونة عقيق فلك المواليسوا
 اولها وميزها من بعضها بعضاً بعد كانت منتنة مما سة

بعضها لبعض وما في ما ذكرناه اطلاق الرزق والافلاك وهو
 العالم العلوي من الاجرام النيرة الضيقة حال كونها متراج
 مرفوعة تحت مبرور الحطب لانسلاخه عن تلك التثاقيد
 بحسب نظيره في ذلك المقام مفرقة الافلاك والسيرات بحسب
 ملكات متفا اي فكان ذلك المتخرج من العناصر لا فلك ففتقها
 واغلاك ففتقا بميزان بعضه بعضا بواسطة الافلاك وتعد
 تسويها بيا وهو ما به الشيء هو هو فليس الحق معه هذه الحجة
 المذكورة صور او خلفا مختلفا العوائد وضبا به بحسب ما تشعب
 منه فنداره الحق بسبع فرتق سبع سموات مطروقة لان الملايكة
 تصعد وتنزل ففتق فكانت ذات حرق او الاوامر الكمل او الرعدة
 والبركة والخبر وجعل الافلاك اواحاشي اى لسبعة المذمورة
 وقد تقدم بيانها وحقايقها ايضا مقال علي ثم استوى في السما
 قصر فخره من قواهم استوى الى مكان اذا توجه اليه توجهها
 لا يبور على غيره والملك ان ثم تشاوت ما بين الخلقين لا استرخي
 في الحق لقوله والارض بعد ذلك دله ودحوها متقدم على خلق
 الانسان من فوقها وهي دحا او نطخ كالحما في وقد تقدم بيانها
 ففتقها من سبع سموات في يومين في مقدار يومين بعد ما خلق

الافلاك

لا يورث به مبر ايضا في السبع المذكورة وجميعها سموات مختلفة
 اواحاشي ماذن بحسب ما وضعت من العدم ففتقها من خسر
 الجادها عن اتحاد الارض وفتق مبر في اربع ايام اي
 قدر مبر قوتها بان عين لكل نوع ما يعيشه واقواتها
 لتلاصقها بان حصره ث كرموت تقصر من اقطارها وقررة وضع
 اميها اقواتها وذلك في اربعة ايام في ثمة اربعة ايام كقولك سموت من
 البقرة الى بغداد في عشرة ايام الى الكوفة في خمسة عشر ايام الى قبال
 ذلك ولم يبق في يوم لا شعاعا بانصافا في يومين الاولين ومن ثم
 خلق عبد الله في السابعة ليد والى ما في جهنم السفند
 من الاجرام السبعة ومن خلقها في يومين انه خلق لفتا صلا منتمركا
 ثم خلق لها سموات صارت جثا اوعا واليه الاسلاك بصولة مانها
 اجمع عناصرها دسراي باصول ونها احتد الاختلاف في
 اصابع يا ختلاف العناصر والمود وما كان الدخان من ما
 لسبع السدس سراسبه بواسطة ما ذكرنا من الانحاس والحك
 ففتقها في يومين باعبارها فتشكلت منه الصفاء احرارها
 فافتتحت اجرامها في السفلية الترابية في سمات جواسر
 اسماها في العلوية فكانت مختلفه اللونية فرتقها في عشرة ايام

روح من حشره كل سماء من حشر ظاهرها خفية من سماء با ختام
 اجرام لكون الارض ذبي السماء من حشره اي من بعض عن صر
 باعتبار ما تولد منه وابدا في بقوله ولولم يكن
 احسن السماوات ارضا عسرا لعنه ما ذكره ووجدت مظاهر
 الانفس جميع ما في الكون العلوي والسفلي بحصول الاربعة
 او بعضها الكون وحيث كان احسن سماوات ارضا عسرا
 نزوا حيا في احواله لانها صارت بمنزلة روحه وحيث
 الالهة العلوية وحيث دايمة من غير حشر ولا حرم مسموح
 روح كلال الشيخ نظروهم دوم دوران الافلاك اما هو يدور
 انفس الانسان فاذا انقضى الانسان زالت الارض لان الانسان
 كالروح بها واذا زالت الارض زالت السماء لان الارض كالروح
 زالت السماء زالت حركات الافلاك وتثبت لمدد من غير دوران
 واكثر يدور ما قننه وهو ان الله تعالى يجمع السموات على جميع
 والارضين على اجمع والبحار على اجمع وسائر العالم على اجمع ثم
 بمنزلة ويقول انا الملك ابن الملوك الجبابرة او كما قيل لم يكن يعني
 الدوران الفلك والنتيجة فتعبر عن اثبت علة دوران الفلك
 بزوال السموات فقال **ولم يكن حشره فبها** **النفوس** اي في الافلاك

لانها مجردة عما يحرم والحشم والنجوم لا بد لها من الحماصة بد جوام
 والاجسام حتى تفسد سرها او قول عدم ظهور النجوم في الافلاك
 ليس علة لدوران الافلاك لان النجوم انتشرت وتسلطت بزوال
 حركاتها من السماوات فتأمل ثم ذكر كلامه ومدعاه فقال فان
 لعنه مدبنة **النفوس** **النجوم** وقد علمت ما فيه من النظر وفي نسخة
 بغير ذاته فلا تشاركه في بقى الفلك بحاله من غير دوران على
 مدد وفيه اشارة على ان الانسان الكامن كما علمت بنجوم والامر
 والروح والعلوم والمدد في كائنات النجوم فما دامت النجوم باقصة
 كان الفلك دايما يدور معها كمنسجبة المدد في الدنيا الربانية
 والنفوس الانسية فاذا زالت بقى الفلك بحاله على الروح املا
 سعادة واما شقاوة واليه الاشارة بقوله فتأمل ما في هذا
 الخبر يدور ثمك حيث كنت نسخة الكون باعتبار الاصل فذا علمت
 يا فتية يقبل احد ان الجبابرة انفسهم على الدوام والانس
 والسماوات فانه كلامهما بعاء الارض واعدا فيهما
 ونشر مرتب فاما من **النفوس** **النجوم** **النفوس** **النجوم** **النفوس** **النجوم**
 في بعض النسخة نفس كذا السموات فيقول انفسهم
 فهذا وجه التامل واغوا الفلك الروحانية مسوقة لانها تحركت على

الاحرام والاجسام فقيمت امور معنوية وروحانية صبغة نيرة
 ملوحتها دبر الامر من ما به يب لا يتغير غير ان في مراتب دكم
 ببصا، فنف قدم اخفى لما روي عن ابن مسعود وانما حشر
 الناس على ارض بيضاء لم يظلم احد منها خطيئة وعن ابن
 عباس هي تلك الارض وما تغيرت صفاتها وكون الارض بيضاء
 وتصير بيضاء على صفة واحدة بعد ان كانت مختلفة الاحرام
 فظهور الافلاك اسيرة حادة عن تدور سموم كبقايا تغيرها
 بتحويل الارض التي هي اصلا يكون الفرق بين وسرة الارض فاما
 هذه الاشارات والبحث مما تضمنه هذه عبارات وذلك
 ان الانسان لما كان مشتملا على هذه العناصر الاربعة وهي اصل
 تركيبه من وجه لما اختلف كما تقدم التلوكم وانما يخرج عليه
 وكان بعضها لطيفة وبعضها كثة هذه وكانت مختلفة في الكيفية
 بحسب موادها فتلبيح الانسان بحسب تلك المواد على حسب
 سابقته العنانية وحصل له الاختلاف في الصمايع والتمثيل في
 المراتب سببها فترق وصفرة وعمره ويا من وخنفرة في الزرق
 صفته جمال وعمل وخنفرة صفته جمال وخنفرة صفته جمال
 وعمل واسما من صفته جمال وفصل من صفته جمال لان البياض والخنفرة

جاء

اجسام احمر الحمر والصفرة في معنى خضرة وقدم صفته الله على يقوى
 احمر فافق امرها حمر ما ظهر في الزرق والصفرة لبا من الدار كما
 ورد في بعض الاخبار فاما هذا السلسل فخصه من الكيفيات غير محبها
 مستقوله في ان ربي لم يفعل مظهر من مظهر الزرق والصفرة على
 التقريب وتظهر مظهر الصفرة والبيضاء والخنفرة على المؤمنين كل
 سما من جسمان صفها وكل انسان من جسمان صفه الطيبة والخبثية
 وما كان امور من من التربة الطيبة والعنصر الصفرة تبدلت
 ارض جنة نبتة بارض جنة روية روحانية فصارت ارض بيضاء
 روحانية تكون الافئدة العنوية والسفلية فصارت تحت تحت
 ختم القدرة وذلك لظهور ما عليه من الاسرار النيرة والنفحات
 البريئة فعند ذلك تبدلت سمواتهم وارضهم عن كثر الى كثر
 عرفانهم من قبل حسنات الابواب ربيات المقربين دقق نظرك ان كنت

معنى معنى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 لا تؤفون ثم قال **وَرَبِّهِ اَجْنَى فِي عَمَامِ الْخَلْقِ**
 وقد تقدم انهم مفضل عليه فراجع ترشده في سبب انهم
 الله خلق من الحيوان الذي هو الانسان الكامل تتجلى السرائر كلها

محبة يرى النظماء ذلك استرااب مفرد فرحا عظيما تتوشحه اياما
 ما اذا صدره وقرب تبعه فتم برما ولا سرايا وحكنا قحلي الحنف
 لعبه الخالصا عبودية فيضاجد شذك النجلى من غير ان يرى حقيقتها
 فضلا عن ذاتها تعالت عن الادراك منو كبر فليبر في الكون شيو
 يشبه قحلي الكون لانه كما انشئت مشا بهة ذاته انتفت مشا بهة
 صفاته فليس في الكون شيو يشبه النجلى او فصول عباد موصلة
 معرفته من اعكام مقام المعرفة سون هذه **لقد** وهي نجلى الحق
 الانسان كنجلى اسراب المظان واياك ان تنوهم فوق ذلك ومجوزة
 كنه ذلك فتكون هالك لشرف مقام الربوبية وعدم ادراك حقيقة
 الحادية بحيث يشار اليها ويشا كلها في شيو من الصفات
 الموجودات بل ادراكها لها ما هو بسلب شوايب انقص عنها
 واثبات صفات الكمال لها كما تقدم الكدم عبيده شروا اعلان
 لا يكون الاض اعلى على ادي فيه ترشح لا يخفى وتجميع نعيم اجمع
وحسن اقباعه وهي الارض المتساوية الاجراء دور الجبال من
 حيث الرتبة والتفع الا ترى ان في حبس من ماء ورحمة تورد منه
 وتنحدر الى اقباعا فينتفع بها بواحدة الجبال بحسب طاقتها
 لذلك فصارت اقباعا محمد بصراب ادمسى الذي هو كونا ينشأ

الصورة النجمية وهذا نذارت في الرتبة عز هيال العلى والسر من
 قد شريها حكمة ما جلى في هذه وعشرون من مشرحة من ميسر
 واجب الوجود وعماه كرام مفسود ما انشده واجب ه من عقولها
 محقق معذام قد لو من ذلك عن بعضها بما فطر لذهنى القاصصرا
 او فكري انفا شري محب حكمة هذا يسر وهو النجلى ذ نصبه
 لى الصبر تسميه **بجعل** هذا الامر من حيث غموض سره وايدى
 عليه ما تقدم من كدام ما هيبة ورثت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعماه ينال ما احدهما فقد تشبه واما الاخر فلو بشتند فطعم من
 هذا السعوم وفيه شويج الكافر لو تقرب الى الله تعالى بسايسر
 انواع سرور اخير من فيض املاءه كان افعاله من الخير كالسراب
 انور حكمة حتى اذا قرب منه فلم ير شيئا من ذلك عافانا الله من
 ذلك وكذلك الافعال مشوبة بالرياء والسرعة من جميع انواع السبر
 تكون كالسراب يومهم اماء والاماء **لح** عند انقضاء الحارة ثم ينداهر
 الاشياء وهم من سبقف كيم اعدني على نصبة **ع** في مقام حضرت
 القدسية من وراء حجاب لا قدسية **ع** اهر الامى من مقامات السلوك
 وهو مقام اغتم فقال حين انزل من واد خب سبر وهو الخالق
 في عبودية لا بغير شهوته ونفسه حتى اذا جاءه **ع** بوجه شمس

اقلنا في شاهر في ذلك مقدم روحا من النبي صلى الله عليه وسلم
 ويجمع به وياخذ عنه العنونه الشرعية والحقيقة وينقل من
 جده اي نيا لكر السر المحزون والركن لمجون بعد ان لازمت
 العبودية وتتعرف في نوحه في نوحه نفسك روحانية
 منكم في هذه الباقوتة الفردانية وذلك فصر انه يونيه من نيا
 ورسودا في احدى المحالين في نوحه في نوحه في نوحه
 غير ان وجهه واكمل معنى ملما زعم نيا في نوحه في نوحه
 وجهه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 نسخة آدم في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 بافساد وبعثه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 والعصيان اجراء في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 في ان نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 ونوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 الاسرار النفسية والنفحات الشريفة الفرعية اذ ان نوحه في نوحه
 الا حمري الهاشمي واليه الاشارة بقوله محمد في الشرف السري بصفته
 الجلال والجمال في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 الفرح ايلح في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه

بل من كونهم وعلم رايه في كونه مكتنعا بايديهم مستتر
 بهما في روع الى عام تكون وهو عدم التكون في الدري
 من في روع وهو النجم الكبير من نور يخرج في ناحية من شرف
 آخر من نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 مودع في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 الحقيقة الكلية على وفق ارادته ومشيئته فلان ذلك السر المظهر
 باموتة حمراء وانما وصفها بالحمرة لغزتها وشرها فان الياقوتة
 الاحمر على البواعين شرفا وعمة بكاد الا يوجد الا في غرائب النوك
 غوخت لها في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 كناية عن نسخة آدم عليه الصلاة والسلام فان نوحه في نوحه
 الحجر اسود في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 عتبة بعد نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه
 خفيها آية بانقوة واحفوها عكس رايه في نوحه في نوحه في نوحه
 عن ارادته بذلك اي من الله فكانت عجلوه فلما اخفيت الحقيقة في
 حقيقة الحمرة وحقيقة الادمية وتحت ارقب من اية السران
 سر من بمرتب شتفيان بينهما برزخ الايقان في نوحه في نوحه في نوحه
 تهررت وانتم في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه في نوحه

م

الاتهام وخصرت - رجوع التي هي مخوم من - نجسوه صونا
 هذا السر العموم ويسمى السر الحق وسمي "السر وكتابة" عن
 ينبوع الارواح ومعدن الاشباح تم اعلمت الباقون ان من
 الحلمات وهي الباقون ثمان احمر او الصفرا واغنى سمى العقاو من
 في بحر القدرة والعلم والارادة فتكونان مخفوكتان على الزمان وانا
 اغتنمنا بغير حصر منها من الباقون اثنين ما عاب عنها من
 ذات التي قد اطلعها الله عليها بسبب شقيقتها ورفقتها
 فاجل الزمان حرقته وثق فيها فعدت "حمت احمر" ما فيها
 وهي الباقون الاحمر كما خلدت في اي كانت الصفرا لعمري
 البنت لا يامر هذا كما تقدم ثم "حمت" من ذات له من ثم ارتقت
 مراتب التعظيم والتعجب الي من كانت له بيتا صالحا مستقر ذلك الي
 من من الام وقد عرضها منوها اي منوي ابنها وحدث مسو لها
 مستواها التي حلت فيه فتكلمت الخبير من حلف حيا -
 انتم وهي السر الحمر والذات الكسنة فتكلمت من وراء حجاب انكم
 وقد سبق الشوبج عليه ما اذهى نور انتم وهو ختم الاونياء
 عيسى عليه الصلوة وسندم فحاشه بلحساب الاستنساخا ثم
 الاونياء، ومقدم جيش لا صفيا باختيار مبعثه ثانيا نامشور

حلتكم لما يصدر منه من خوف في تعادلات من ابراه الاكمه والابره
 واحياء الموتى اذن الله وكونه خافنا لا وليا له تابع للشرع محمد
 بعد ان كان صبورا على ما سمعت عسا فقيه تزيين وتجميع
 لا يخفى وقد اسار داه رفعه فمذا بالصرى مفا جازاه بجانبه
 ومقابلته وهو كناية عن قلبه لانه عمل الاسرار والانوار والاعمال
 وهو الرئيس الاعظم واسلطان الحكم وقدير بالصرى ابو بكر
 الله عنه فانه لقبه وذلك دلالة على فضله واسم من عرفه وراه
 وهي النفس وقد تقدم الكلام عليها بسبب تسميتها فراجع
 ان شئت ثم ما عده الصديق والحنف وقد شاع عنه ما شهد من اسرار
 وعظيم انواره لما عدت الانبياء بها كما عند نزول الغم وعلمت
 انوار في آخر الزمان بعد الاسلام غريبا وسعيد غريبا فصول الغريب
 وقد قدح سمع سموت وزر وزنه مشبه وتفسيره الذي
 مقلعه في حال نشأته وحقيقته عند اجتماع روحايتهم في قوته
 فاستخف خاتم نوليا به في الجرب على اعيانه اي في متابعه الحكم
 ما اتكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقد يراد باليا قوته
 الحمراء القلب والروح وبها اصغروا النفس عند انكسار النفس تكبير
 مجرود خديعة عن عفونات الحيوانية ودمومات الشهوانية

من صفات تلك الحقيقة لا ملأ صرخة سرور حكمة هذا الاصل
والعزم هذا امر على ما ذكر ونصهر ك الله غور اسره وذلك
فضل الله يونيه من يناله

• لوقوة اعترافنا نزل راد الصبر معارض
والاعتراف المذكور سلف عنه من آخر هذه النعمة ولكن
هذا الاعتراف من اسخ على كونه ورد عيب لم يصادف
مكة تقتل الصبر ما عر و هو لتقل فلا عذر او عارض
الصبر الجارحة من غير اعراض وارسل فذلك الصبر لم يجر له
ما صادف محبة ونعمة ولما لان هذا التفرق المحمد سر
المنزلة العلية وقد وفقت على ما تقدمت زجارة اليها
وكان الاصل الجامع التزبه لانه اصل الجامع على وسفني
غصون في مقام الجمع ومجلى وزج له الحمد وهو مقام السانوس
الذي لا ينبغي غيره من لا سبادة عزير من لان منارته اعني جميعهم
عنه لوزيه صير الله عليه وسلم ومثلهم اجمعين واما ما احق
سبحانه بمودة نفعه ونعمه فالنفع للموحد من المنفعة
والنفع للسامع من الجاهدين وذلك منه عزرا ومنه وكافة نسفي
نقدتم هذا الفضل على العدل يكون مرجع عتس الى

النفع

اسمع والعدل الى الضرر جمعا وفصلا واما من الحق ايضا
محمودة قدره وجمعه وفرضه واراد الحق ان يتم بكرمته حسا
باجل منصفه اعلم كونه لا انفسا حسا في عالم عبيد وهي
حكمه فسا لسا في عالم عبيد وخفي حكمته فاننا لسا في عالم
عس سره محمودة دات جميع آدمي في صورة ملك بعس
انفسا الوردة اسى اعطف آخره على اوره وذلك انفسا
دور ربنا فرجع ذلك السر السوي الى حسه وعشيرة حسه
وفرضه فبر عند ذلك اصله وانار الوجود باسمه وباسم
تلك الحقيقة المحمدية في وسفها اي في اوسك الدرة البهية
مائلة لهم فيها نزل عليهم من الكتب وكانوا يوسنون اسى
الله تعالى به وسين سماه ذلك اعلم اذ لم الحضر محمد او هو
عنه اعشهورونه اسم او عاود عدله لا نظور الكتاب بذكره
وجعله امام شاذ في فنة يعتدون به انما جعل الابع نبوت به
والعالم وموحد سوي الله سبر عظيم يعتد عليه في امور
والنفع على شاهر ذلك الجسد الشريف المنزه عن سواب النقش
لنا في الامر فقال لا سرور بآدم ولا خرفه لسا في الحقيقة
هو سان الامر من غير وجود فسر منه لان اسباده وهسه لا

سببها ولا غير هذا الموضع بحر ثم نزل له تعريفا تشرعها ادب
فما عتقني وايضا الوجود في كمال المقصود وقد غلب في في
العالم وتكرر بنظر الموضح واعلمه وقال انما ما بشر آكل
من ثلثه ونسب من نسيرون وتنام عيشي من ثلثه من
ولا ينال قسبي من ذلك انما انما له معشر العدم فقام
من حيث الصورة والنبذ والمناعد وكان ما من
حيث اشرف مشور تقدر من فقال اما سبيل ولا ادع ولا يحس
وهو تحس فقال انما انما بشر فقام الشاقي في (لا يحسد
موجوده في كل شيء من العالم من النعمان ومنا خسر
عند وهو المراد في حيزاته وصفه من غير ان يكون له
جاء به من حيث انما هو يد بحسرية فقام الانبياء
اد لا ينبي بعده لانه ما تم الانبياء الصورة
الصورة الا ان في مجرى ولاية في الانسان فيبعث الله تعالى
في راس كل مائة سنة رجلا ولما يدبر انعامه من تكون ولا يبعث
عليه جميع الا ان يكون هو الغضب المنصرف على قدم نبينا صلى الله
عليه وسلم كما كان من الوجود وظهوره لعل لانه جميع ما في
الوجود العلوي والسفلي من ابتداء وجوده وظهوره عينه

سببهم والاعيان في المخرج ومن دور فله دورة منك
ووجوده منك المحسنة هذا اي في صورة منك فلا تخرج صبح
بعد الامتلاء من دورة مدعوه دورة ملذ والمراة من اسره
استقرقة من ابتداء آدم صلوات الله وسلامه عليه الى حاله
ظهوره صلى الله عليه وسلم فملك الدور دورة منك كما من
ثم انما اعتراضا مقرا فقال لعلك تقول كيف بنا وجود
امتك من وجود المملكة لان ما هو وجوده على المملكة بمرح فسد
امتك كوجوده من غير ان يكون له يدخل اليد ويقتصر
الرحمة فيسرم الملك واسبه الاسارة لقوله وهي قد حلت
في ميدان الملكة اي في معرض الزوال والنهاية في
عنه بقوله قال من كان في ذلك الوقت اي في وقت كونه في
عن الملكة امته لما على من ادم امره وتمادى وهو الله
تعالى يدبر هذا من تدبرها ما تنفي عن اي المقبول
فعل معنى مفعول واوتج السعد اي الطريق الواصل الى المقصود
وهو ضوهد مجتهد اي انتم متعمدة ومكره فبقول تقع المراد من عرف
باعتداد الرقاب وناسه اعقاب في الماسياني وقد ترجمه فقال
المرودة امتداد الرقاب من حقيقة المحنة في جميع تفاصيل

والمراد من اسرايد الحقائق والرموز وتوالت سر خوري محمد مس
حقيقة صاحب الجمع ونفيس والكمال ونقصيل الي جميع حقائق
الكون وما هو هذا حق سبحانه لما قدمناه وبناه لك آيات
ما صدق به فقد مررت في كل عالم لنقل وقد عرفت في تقدم
وتمت لا ينقصها محسوسة منسوبة اليه الا حراء من مهر
راحة للحيوان فصلا منه وكرما واليه الامارة بعونه مع سيرة
محمد لقد استعن وهي عبوات راحة لئلا فسيماه واهلية
نفس من كثره وبانعامه وانتشرت منه في كل امة عليه وسلم
تلك الرميح الرماند المودعة في الحقيقة المحمدية من مستواه
في امل الاتي حقه انتشرت عنه صي الله عليه وسلم
من كل شرفه الاعلى ومقامه الاسمى ما اودع الله عبي فيه من
الخطا في الرعاية فانتشرت في الوجود وصارت في وجود
والتوفيق من اسعته في كل شيء عليه وسلم شريف ومنه
في القابل الطوي الى الله عني بعدد الناس في كل زمان
اقرب منكم واتم احوالهم في كل زمان وحي في كل زمان
الاشعة السورة العنكبوتية بالعام الا ان احوالهم في كل
الموصوم فيه سراره واواره ربيعة الخفا على العباد والكل

فيه في عالم الارض سمايله لى الله عليه وسلم و حله هذه الحميرة
وصفاته الرهيبة من حقيقة مشرب معلوم كد حقيقته من
فردا بعد لها قرب معلوم مقرر وعنه كل راس مقترن وكلهم
من رسول الله متمسك به ومع كل قبعة رقبه مقسوم اي ومع
كل ولايت محمد من تلك الحقيقة مقسوم ما اعتقدت من سابق
العبادة و خلفه من الرعايا وهى الاسرار فوجدنا لها
اجعة الى تعاوت الغد بقى في الحقائق المراد من تفاوت الخلق بقى
اما هو بسبب تفاوت اخلاقهم الحميرة و بسبب المراد بقوله في الله
الذى هو مع خلقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا
فخصه بفضله على قدمه انصف بصفاته ومن كل علمي قدم عيسى
انصف بصفاته وهكذا هم جبر الى ان يسمو في جميع افراد الخلق
فكشفا من مقام احد منهم فيبين في مقام الكمال هذه المقام
كشف ومقام اليقين مقام سمع فكشفا على ما نحن لا نساوا به بل
وقد اختلف في كيفية عدد هذه ولاوي عدد منهم في قرآننا في تلك
الرقايق والاسرار تنزل عليهم في سواها الله سبحانه انزال رحمة
او كلمة غير فليس منها ما تنزل بها ملائكة القرميز تبعها فيونا
وبكم ملائكة بالبر ملائكة بالانوار فيستفون ذلك الرقايق و

والبرقاني ومنه سئل عن مسو سحابة ونهال من شمس
 البرقبة اشار مكانة من غمر واسطة ورأسه من كذا اتساع
 الصبح اي اتساع قرومهم واممهم لهم وهم غمر من برص ولا سواد
 المنقرمين كذا بين انفسهم وليس والحق وسادس اي بواسطه
 الملكة لابل العيين وموزن في الامر بمسكون وليس بمسكون من غير
 واسطة ملك الامم الاله التي قبل فيها انها غير مة خربت
 للناس فلما انزل على سائر الامم من حيث متبوعه وانما
 وشرفها وانرا فها فانها تاخذ عنه اي عن السير بمسكون
 من مقدم الاستواء من غير واسطة ملك كما اخذ عنه مسو
 تقدم من رسول مرسل ونبي منزل والحاصل ان الشيوخ
 اثبت السلفي من الاسرار بانه بلا واسطة ملك احصل مما كان
 بالواسطة ولهذا فضلت هذه الاله المحررة على سائر الامم
 لان غالب احوالهم ينفون الاسرار شريفة والنوار الرقيقة
 من الحضرة بلا واسطة بخلاف الامم الماتمة فانهم لا تنطقون
 الا بالواسطة وادى ان تطلع عن الشيخ نفعنا الله غيبي سه
 ويعلموه انه رجع مقدم الولاية العائمة على مقام النبوة كما رجع
 بعضهم لانه صرح اول ان الانبياء والرسول يتنزل عليهم الامر على

فمنهم

تسير احد ما بواسطه وامان ابل واسطة نفوسهم الغضيب ومن
 كلامه كذا صريحاً سئل اسئلة من عاينهم وفهم من
 الاوقات القادرة كما يجمعهم في اغلب الاوقات بالاعمال واسطة
 في الاجل نعمتي معصوم بمدة غزوه واما من خلق حامدا او
 صبح حامدا وذلك في وقت القبيحين وعند اختلاف الاجانس
 في عالم اسف فان النور المحوي في كبر في الانسنة
 عند امتداد تلك الرغايق النبوة وحيث فيعانه ونفاسه
 حيث اجراء الارض على اختلاف كيف نفاه صانها في تولد
 بينهما بين انعة تلك الانوار وبين الارض المحروقة بها عواره
 به اسطة ذلك النور البديع وتجمدت تلك الارض انتراسية
 بالنبات وعموماً بمنصب من الارض بحسب قابلية الخراج فتكون
 منها من نبات شجرة بواسطه تلك الحرارة المتضمنة من انوار
 المختلطة فمقوى سببها في تلك الحرارة في حق مفعول قتل وذلك
 الفوق ما عني قسيمي فرع **وهو** فرع للمؤمنين منهم وخمسة
 من غيرهم كمال اجر كذا وانما ان الامر كذا لم كان تلك
 الحرارة ناسجا بين انوار ودرن ما سرجب به فخلق الجان من ذلك
 ولولا ذلك قال علي خلق الجن من خارج من نار خلق الجن اوابا الجن

من مارج من صاف ادهان من نار بيان محرم قدس لا صر لم شمس
من مارج اذا اشرب شاة الى احتلال الارض بالنوار الممتدة
ملك الحقيقة فهو غلب عليه النور في ذلك التمارح كان من اعلى
اللاحق بالانوار فيكون مومنا سعيروا ومن غلب عليه الارض في
ذلك التمارح صار من الجن اللاحق بالبور فيكون كافرا شعب
فتنزل الرقايق ما بين ذلك النار الدية فتكون من تحت الشيطان
وان كان من النور اسلك ما كيد لما فرره حتى يكون مع ما في
الكون مستخدم من هذه الرقعة الا قد سببه ولكن اسبب جميع مختلف
من صفات العدل والجزا المومنين من صفات اعصا واما العاصاة
فتنزل ما عظم بواسطة ما قدموا من اعراض المفسر حبه
الحاصلة في الارض لا بواسطة الشر في هذا الاعصار يرمي
صالحهم وينزع مزاجهم فكانت حقيقة هي احد شبه وسائر
في دورة الملك الهالك الهالك لانه حادث وكل حادث ها
لك فكانت ربيعة ضبي الله عليه وسلم في جميع الادوار في كبر
والعلم راني صلم جترابي الامراضا لجميع الرق في ذلك ريادة
في شرفه وحقيقة ممتدة في الارواح الى جميع صفات المذكورة
فهو المحل الذي الله عليه ومن جميع العالم وهو ما سوى الله

نعال

انوار من اوانضاه اليها بدلايتها هي **مادة**
مادة شريفة ملة
حاجب جميع الخصال الحيرة والمراتب المتينة لا تظهي اي لا
يضا هيهاش في الوجود ولا بساويها مفتعود وهي الصركل
خير ومن كثر وجهه صوالته عليه وسلم وعبي الله مادام الامم
موجود وكا الله الا الله معبوده
مراقبة التلوثة الاولى
من الذي يقتضيه الشافعة وكثر واحدة منها مر حانة متدسية
تلك تكمل بها حقا انما من هذا اسلافه عن حقيقة الحرة
هذه الانب من هذه المر حانة كونه منسجما عن حقيقة مجردا
عن صفات نفسانية وكذا لا لمتا هذه حقيقة من كبر اوجده
من العدم اي الوجود ومما الله تعالى مما شاهد هذا الجمال
بكتفه برفع الكمال ففني عن نفسه حينها لربه نور نفسه
الولي عبارة عن النور المتجلي والسر المنجلي فلهما فاحاه في حكمة
الحرسه (امناه علمه في غير نفسه وهو مقدم القنا العبر عنهم
في اعصا هم وذلك من شدة استغراقه في جاب قدسه فمحصل
له الاحاطة بالعلم لا في تقدير عبي قدره ثبته بحسب مقامه

في فناءه و تعالى له ذلك المستغنى عن تسرعكم في التوراة فيكون في سكر
الحكمة لفناءه مطامعنا ما نراكم سرعى و غيركم صمد فناء و عسى
زمنه حتى يحب عليه فناء ما فاته من الواهب اذا عمدا لا يحسن
اثره انما مع التكتيف عند فناءه الى مسئلة قد ينبغي كيف كما
نعم من آداب الشريعة معرفة عبرة و مثل هذا في بعض احوالنا
فما حب هذا المعام مقام العلم لا يجوز كدسانه عنه ما يل
يل يكون مرده من الفتنه الاحدية من الاسرار سوية لم يتجدد
الله و لما جاءه و مراده عنه و كيف يعجز من الله بالعلم
لنا مل بوسله ذلك امداد ادسي و تحصيل العلم مرده عند
هذا الانسان الكامل عن السؤال و سوره ذ سبعا من حكم
من احكام الله ما بقي الله تعالى مرده ذلك السؤال في علمه
و لا حد من معرفه علم الله تعالى في ذلك السؤال بطريق الغيب
والا لتمام فيستفجر ما يبع الفهم الريانية من كلفه و هو كون
هذا الانسان الكامل محيطا على هذا السؤال ففناءه عن الله فناءه
مدى و بهذا حصل الفرق بينه بين هذا الانسان الكامل و بين
المتعال وهو الحق سبحانه و تعالى من حيث يعلم هذا الانسان
حادث و علم الله قدس و بهذا حصل الفرق بين علم الله تعالى

و بين علم الله و هو عالم الانسان و هو عالم الباري سبحانه
و بين علم الله تعالى على ما علمي و يد جسدي و علم الله تعالى
فما زلنا نعلم علمه و العجز عن علم الله تعالى من ذلك
و نفوس و نفوس عن ان يتأمله علم المحلوس او يحضر علمه في
الجهل او سبب اليه العجز في ذلك نعلم عن ذلك علوا كبيرا
جدا و بما و مريانا نعمه فهو الانسان الكامل و ما راجع
عنه في علوم الدنيا او غيبية لقوله عليه السلام استغنى
صكوا و انكروا و انكروا و انكروا و انكروا و انكروا و انكروا
في العلوم و نارة يرى في العين فيعرف به و اسلمه رسول
الاسم ما سكر في ابيروا و الله ما استقر في ذلك او حدثت
و به الاشارة بقوله او غير ذلك في الوري من حروف الشون
والذي عليه قوله تعالى علم الغيب فلا يضر عن عبيد احوال
اي علم الغيب المتكلم به علمه لامن ارشدي لغتم بعضه حتى
يكفرنا له معجز من رسول يبايع من واستنول له علي اهلنا
الكرامات و جواز تخصيصه بالملك و الاظهار بما يكون
مفهومه و كرامات الاولياء علي المغيبات انما يكونه لغيره
انما يكونه ككلامنا علي احوال الاشارة بتوسطه الا بناء كد فناء

العلامة القاجار العبد المذنب والمذنب المحض من كماله الشيع من
اف هذه الامة بتلقون الامور التي ترونه من هذه الامة وبجسد
حصل سبب التضرر فوكد به. هذا كذا فنام من فمها تعبت من
حتم في هذا المصنف لا جلي فمها الزم ذكرناه من صفته هذا
والاسان الكمال من هذا المصنف فنادك بواحدة الكسوف اعلم وقدم
الاسم في علي وهو مقام ختم الاول والثاني وهو من مقام
وابا كان ان من عمر ان هذه الصفات كسيلة فحصل في كل واحد او
يبرر كذا مقام موسى في الولايه بل لا يبرر كذا الاول من المقام
الروحانية المطلب عند باسرار الريانية المتخلفه باخلاق الحسنة
المستعرفة في حضرة الاحدس واليه الانساره بقوله فله تخضع
نفسك بنفسك متطلب هذا ما قرأه من غير ان تتصف بما ذكرناه
مطلبه ثم هيئات ان يكون ذلك وانت غير سالك ما يقع بعضه
في ذلك فاما هو من صورته الموحية فيجب ذلك والافانته في ذلك
فان هذا الامر خسر عظم ومقام كرم لا يتا له الا ذلك وذلك ونسأل
الله تعالى التوفيق بذلك ثم اتفت الشيع صاحب هذا المقام فمنا
من محضه بالزام اداب الشريعة والحقيقة فقال ولا تنك العرايا
من الضراب والواحيات والممنونا - احمد علي شمسك وتسمى
مطلعتك من الاسرار والسمات الغيبية والافدية واعرفه وهو

الربانية ولا تنرك عرفك تعشل امركا اعنادا اعلى شمسك وهو
ما حضرتك من العلوم والاسرار في ذلك المقام فترعور فتكروا
بغير مقام او ايدك ان يصير اعلى على شمسك الا انه استغفار
من جبروت الله وايدك ان يبدى سررك الامر استغفارك وكتب
عندك سره الرحمة انما مله لمسقى هذا قدرب من ارشده لمكروه
يسببها صالحة لانبات نبات النور عبق ولا ينصر محسوس
ابدا الا من نعطل عليه فرحمه وهو معرفة الله تعالى فترسده
اليه سريرة وعفبه وهذا الامر لانتم الا من هلك بعينه
حتى انفس الحبورانية فاذا تم هذه الشروط المستفعدة فاروه
من منزلك وهو كناية عن الاسرار والعرفان القيتسية حتى
يصححك من استغفارك وذلك باكتساب المعارف منك على امر
وعده وكن معنى فيه لم يمتح ان جميع مقاليد معسره فبدك
وفي امالك من شاكك فعندك تدارج العنقون وهو كبد
عن اجريه حب وقلم يخرج امركا بحمة واسوف تزرر لك
ذواي تذرر وتلك الحبيب امسره مضرر عنه واسرار ذروا
عنيفا وعل لذلك الروح استومر ان تزرر صفات النفس ذروا
عظيب حتى يبدوا الشمس عيبا وهي كناية عن الاسرار

الصورة بنور على الخذف فاذ احاط بالمدان عند التوقف وهو
 وصف ما ذكرناه وبناه وتوقف عند الكشف الجلي لنزول جمل
 الباطن ولا غنى عن فهمه فليس هو عدمه اي فليس هو انكسار
 الكشف النبوي من مقام الحشرة عدمه لا دور في ذلك مقام وجب
 الوجود بحيث يجب بآخرة والنعمة والنعمة ليس ايضا ورا ذلك
 المقام وجود من مقام الامتياز وجب الوجود وليس في ذلك
 المقام ايضا غير لان سائر العباد من دون ذلك مقام ولا معبود
 في ذلك المقام الا الذات الالهية تعالى عن الادراك عموما كسر
 دلائل وآراء رآه اي معاد في ذلك مقام فليس هو وجود
 احد كما هو الوجود المتصور عن كل قبح حيني عن الاصل
 وهو واجب لذاته تنهيه انه مستلزم للمكانات وما في كونه
 الوجود المتصور وهو ما سوى واجب الوجود من الممكنات
 وتحققه لقدمين الزكوريين وفشل عدم ثبات وهو
 قوله اذ لا وراء ولا وراء فصين حيث مال اذ لا وراء ولا وراء
 ودين له من العلم والمعارف الربانية بحسب مقامه اذا استواء
 با وضره والكل معي سوى حرف العيز من العباد وتعد
 المادة الاساسية باسم من العلم والادام من العلم بمجهر مجموع
 هذه الحروف مستورة من العجز والجهل والادام عمل كما نرى ونعني

انه اخذ حقه من العلم واعرف من ذلك المقام الاسمي ولم من
 منهم من ذلك سوى العلم وما خفت من ذلك من العلم
 وذلك الامر بصفه الفريخ من حيث سابقية العبادية فليس
 في ذلك المقام سوى علم مجرد لشرعية المقام وتوقف علم
 احد به ويمجد با عباد النعمان وكذا تحت عظمه بظهره ان شاء
 الله تعالى لمن ينشأ من عباده على وفق سرده من لوازمه
 المنهج واستمراده لما كان في رسمه في تخطيط هذا السرد من
 الضعف خلق الله علي وافهم عما ومحمد

مفرج حلة الشؤن في الشايفة

وهي نزهة العرش وما عظم شراكم الاعالي كرا لا جمل اخو سر
 لا من خواص امر الله في نشأة الحقيقة المحمدية من ايجاد صفة
 وهي صفة الارادة والقدرة ولا يلزم من ذلك بعض كونه
 لاحقة بالازلي في غير هذه الصفات بل غير هذه الصفات
 كذلك فيكون من قبيل معدوم النقيض اذ جميع صفاته لاحقة
 بالازلي ولا يلزم تعدد القدر اللاحقة بالازلي باعتبار قدرتها
 على كل موجود وذهبت الحكمة على مذهب الوجود والعدم
 باعتبار هذه الخواص الاولى اللاحقة بالازلي لا تنصف

الوجود وادبا عدم لانها من بعض صفات الحق اما عزم احد فيها
 بالوجود لان سرهم لا لوجود تمسوا وهو لو اوجب لذاته
 ان ليست بمقتضى الذات واقفا عدم انصافها بالعدم لانها
 موجودة بالضرورة وبالضرورة اذ سبب غير الذات والاحتمال
 قلم في النوع كما عساه وكذا في محله في الوجود كالنمر لسنوارة
 ما قلناه ايها من سبب تلك الخواص من شدة ربه سابقه
 الغافل على المعقول ثم يتوقف بالابن تلك الحق صفة فان
 شبهة تستدعي الوجود المعبر والكمال السرشم (٢) الوجود
 المتكفي وقد عرفت ان المراد من الحق هو صفة الذات المحسوس
 من الارادة والقدرة وهي منزلة عن الالهيته كما ان من صفات
 الذات ولازلت تكسر من اعين في غير اي تلك الخواص
 والصفات وهو كناية من اتحاد الوجود من العجز المقصود
 فمنها وقع سببه والاشراك من هذه الخواص وهي
 الخواص الاولى في شغل تلك الخواص فتراى الى عيان في مختلف
 (٢) عيان بها واصف بصفاتها بما من حيث المعنى فخص
 بسبب التبدل بين هذه الخواص ونسبها الى هذه العلوية
 والسلبية ايضا وذلك قبل حق عرض اي كونه بمسعى

الخواص

الحق الاول الذي خلقه بالازل من كونها قدمية ومن عدم بلانه
 قبله هو سرش من كون قدمية بقدرة ذاته وتبين من سرش
 اليه هي الارض مقروحة المفعول بله وعو بنت الممانسة
 وذلك لما عساه ان يعبر الخواص الاول في صفة بالازل لا تنضم
 بالوجود وادبا عدم مسكون من غير ما من الوجودات
 كقدم ذاتها ومن عدم بلانه وبهذا الاعتبار كانت له وقوت
 المحسوسة لان صفات الحق قدمية فجمعت في صفات الذات
 وحيث كانت اذ سبب هي عدم ولا عينها من ضرر

الخواص

مترجاة في شؤنة النائية

وهي مرجاة في شؤنة النائية في ذلك اذ جميع بالاسان فعليه
 من ارادة جلوسه عليه وهو كما به عن الما لفة في اسعبي
 في العبادات حتى يفور في صلبه لسبقه ويجرد عن توبه
 ومما نوبه النكر والعجب او نوبه الحر والاعل ورررررررر
 كوف العربا وكون الاخرة ما عونا في خوفه من تارك وطعمه
 في صك بل امتنا لا العبودية في هذا حقيقة برهنا في الصف
 (٢) انفسه بغيره لصفات حل هذا المحل الذي هو محسوس

المقام الكرسي وكان منه اي من حضره الحق تكف غوسين و
ان كان مودع على قدم النبي صلى الله عليه وسلم فيجس له
السلوك الى هذا المقام عروج روحه الشك المفسدة
من شوا به الحمواتية واليه الاشارة بقوله ورثا نبيويا
اما احكاما وريه الانب فكل فرد من افراد الاولياء اضر من
على قدم نبي من الانبياء ووارثا منه صفاته وانيه الاشارة
بقوله من كمال غوسين من دني بحسب مقامه واريه
من احصوه الاحدونه وذلك ان نوم من القوس على حسب
ارامتها فواء وضعفا وعلى حسب اختلافه اي اخذ ف
القي في ارميا وحموا النماء الذي رهي فيه وهو كما به عن
السلوك الى الحضرة يختلف ذلك استود من هذه القرب
والبعد الى الحضرة الا فوسيلة عبي مرموة السالك وشعفه
وحسب مكان عمارته الا ترى ان الصلاة بيت المقدس
تقول في سجاية صلاة من غير تمام الصلاة بالموتبة المشرقة
تقول الف صلاة من غير تمام صلاة بكفة المشرقة تعسر
القي صلاة من غير تمام وتختلف السلوك ايضا بحسب مراتبي
القلب هنورا وشغفه واستغرافا واستغرافا الى غير ذلك

الاشارة

مما اشار الى علو هذا المقام وشرفية مرتبته فقال هذا هو
مقام الاستواء وهو مقام الرحمن على العرش استواء اي استوي
عانه صوره على احقة والمكزن ومقام هنرة ونر لا يقبض
اما سبي على الله عليه وسلم ونرا لانيه لانه هانم الانبياء
لما نسي بعده لما ان النور اخرا صلاة الصلاة بعد الوتر
احببه الاخرى لكم من الليل ونرا ان الله وتر يحب الوتر فيه
اي في هذا المقام الا سني والقرب الاجلي نزد عليه على
الواصل اليه بواحدة ستق العتاية محاصيات التانيس
كما ومع لم يبه ثلثه عليه وسلم لما فارقه هيريل ليلوان
الله ومداقه عليه من مخالصة له على سبيل الاستيلاء من مجاه
التي على الله عليه وسلم من ذلك بقوله النخلة الماركان
الصلوات الصياح له فقال الحق محياله على سبيل
الاستيلاء من الشلح عليه ايه النبي ورحمت الله وبركاته
فقال عليه السلام الصلوات الصلوات علينا وعلى عباد الله
الصالحين فقال هيريل من معاه اشهر ان كماله لا الله وحده
لا شريك له واشهر ان محمدا رسولا الله فصار هذا المقدار
واحيا في الصلاة وترد عليه ايضا فواعدا التانيس من

العلوم الشرعية والفرعية والعلوم الدينية **عنه** لا يجد من
 غير محدود بكنهه تلك القواعد الدسيسة والامور البقيية
 والاسرار الربانية على انتم ووجهه واتحد معني وتموا عني فوهم علم
 النقص عن النقص وهو اليقين من عرسية الاتحاد بما قاله الله
 ذلك فتميل لما حد شد المقام من ذلك **لانه** لا قدر في المقام
 الا ان يلقى تمايل نور اسرار من وراء الله **لانه** لا يدرج لانه
 مقام التجمل والتفريق وانما في تمايل ضرا وفردا و سرور
 وانها ما مما شمله من ذلك الاسرار من وراء الاسرار فكما
 سكران من غرة الرحمان فتد **خدمته** الراج وهي العشرة
 العزلة قد عكست بعد الامسية **عزم** الاتباع اي طلب
 المراجعة لتعود له على الدوام **وهم** غير لسراج الدوام كمانه عن
 التمايل في ذلك السر لانه مقام الاضطرار **فمن** منه او السكون
 واليه الاشارة بقوله **فسمع** منه ان من الحق من مقام الصديق
 ونبيه بلا واسطة فحين سمع ذلك الخطا **منه** اليه **فواحد**
عنه وهو في نفسه لان محل التواجد والمعاد والاسرار
 عليه علم ما سمعه من ذلك الخطا **من** الملك الوهاب **ونواجد**
بعضه وهي المقس واليه الاشارة بقوله فكان **عنه** شمس

بعد ان كانت نفسه عذرية صارت محبوبة لها امام بان صار
 كمن يلقى او كثير عثرة نوا **لسمه** مضافا لما حله من
 الانوار الربانية محسوسا عليها مما عين منه صوف ذلك فخلع
 عليه خمس معرفة و نور المحبة من غوده لانه لكل سرور
 ومفرق وسرقف **لانه** و هي مدينة انسانيته وممكنة
 روحانيته فتشبع بجنه من **بسمه** وهذا اعلى من المقام المسمى
 وهو التمايل بسبب ذلك السر **لانه** لا يلقى ذلك **لانه** لا يدرك
 تمام ذلك اسرار علي احمد وهو نفسه وذلك فضل
 من الله يورثه كنز نساء **والله** ذو الفضل العظيم
معرفة انه **الولوة** **الاربع**

وهي **الولوة** الافلاك التي هي ارواح السموات وثقل السبع النجوم
 والكواكب كذلك الانسان اذا هدم من دانه بزيج اسرار
 يكون **مما** لا يحاسبه بروحانيته من ذلك البرزخ العالسي
 والقرار المتعالي من اسرار الباري **وهو** محصل مقام الجبر التام
 الرفع اعاليه التي لا ترتقي والعر **الناخ** السانع في العزة
 والكرام فيه تكون ليلة **عنه** فانه خبر سله لما هنوي عليه من
 لثايب **عنه** كل **بدر** من وفته بوساطة ما شاهده من

من الاصول انك منه فبذلك الموضع فمصدر ربيته مع عدم
 منه في ذلك البرزخ الكائن بين الدنيا والآخرة من حيث هو
 هو سطة الكسبة له المعرف او يصبر في ذلك البرزخ كسرا
 على غيره من كل شيء في كل شيء وفي كل شيء في كل شيء
 بواسطته ذلك الموضع بل يكون منزها على قدم عيسى من حيث
 الاحياء والامانة وبراءة الاكتم والابرض باذن الله تعالى
 وراثة الشئ المسمى بالانسان على الله لا بغيره ووسع على الله
 لبا والنعمة لانه الولي شكور بوارثته تعالى فيسبى الله تعالى
 قبي قلبه من هو سعيد وشقي وذلك بوساطة ما حصل له من
 ذلك المقام والبدل الاشارة بقوله من اي ذلك البرزخ الشريف
 فيبرز الى سمائه وتعالى على صحابة اهل البنا والنعمة
 بخلق ذلك النعم بالانسان بين السما والارض والارض والارض
 النعماء وهو وهما اهل اليمن باسميهم بزرانهم وسماهم
 من شجب اليه وسماهم في صفاتهم لا مضاف في عيسى وهو
 مقام الابرار وهو وهما اهل الشمال كذلك باعتبار الضم
 في سجين وهي حجرة سوداء في ارض السابعة يستقر عندها
 ارواح الكافرين بعد ما تحصل له فيه في رضع تلك الحضرة

على العبد من حشرة لم يدرى في نفسه ومنه عن ادراك الخلق
 انهم يكتفون بغير ما يكونون ومن ذلك العمل فيمير العالي
 من المتولي فحقوا اليه بغيره بغيره ولا ياتي من احد في ذلك
 وبقوا اليه بالاربعين ولا ياتي من احد في ذلك بغيره
 منه من ذلك المقام الاسمي من عرف من الذي يعرفه من بين الحق
 وبما ظهر به الى هذا الاسفل الكامل الجامع لصفات الكمال
 نزل القرآن ليظهر به في كل زمان وفيه في ذلك الحضرة بغيره
 مميزات وله كتمان ولسان وحنان تشير فيه السبب وترتفع
 الحسنات والتقبل برفع والتخفيف بربوبية مكر هذا الحسنان
 وتضاهي كماله في بيان او كفاية هذا الميزة امامها
 بعد واما عذابه هذا المقدم تقوم فيامته الى صفة بغيره
 مرتبة فيهم وهم اخوان من خلقه في رضع مضاف الى
 السما والارض فيما في المؤمنين بصفات العلم والرحمة
 في جاري الكافرين والصفات بصفات الخلق والخلق في
 الخواص بغيره في ما علمته واكتسبته وكان جليل العز
 وهو ابن دقيقتي العبد اذا قدم به مقام واراد مذبذبه الله تعالى
 بده كذا في بيان يعلم انه حرام وبغيره العارفين بخلق الله

ذلك على حد ما هو امرنا ويدر عتاج الامر نسو وهم
 العصاة مجازاة لهم ونردوا من عتاج لاسمهم وهم غسغ
 عباد الله تعالى فمن سقت لهم الحسني فيه في ذلك المقام
 ايضا من ستم بل لاكتسبوا بسوء توهمهم غفلات وذلك
 بصرف توهمهم واخلاص شجعتهم وكبر مشيهم باب علامات
 عس في ذلك المقام فحصل به معرفته من سنو فممنه
 عن كمال نبوته واخلاص روحانيته فعند ذلك حصل له
 النور لاسباء في العلم ورثة الانبياء اي العلماء اعاملهم
 واما علماء هذا الزمان فمما لاله ان يوقعهم في ما يرضاه فان
 قلبا منهم اعاملون ويحصل له عدم الاعتناء وهو ما
 يختص به دون غيره (الامن عمله مثله اوزاد غلبه فتادي في ذلك
 رضاء افسى فتادي الحق في ذلك النظم الخاضع لغيره ففصل
 اما فاضل في الغرض ليعلن كل ذي حق حقه لاصح اليوم
 ويكمل سادوه وهي الرهوع الى مقامك الاصب ومقامك
 الذي منه ولات حين منتهى اي ليعبر الحسني حين منتهى والماضي
 الخلق من راضه بوسع اذ افاته وراقت المشبه بليس زيدت
 عليها ثناء الثاني للند كبر كما زيدت علي رتب وثم فلما نودي

القصص فنبدأ بمصرع الى الاجابة مسئلة لقصور علمه
مملوء اسم مفعول وهو الذي سبق له العفوية بواسطة
الحوبة فمملوء للرأية فتعطفه الكفة القهر ومثل اسم
فاعل وهو الذي سبق له العناية الرأية فمملوء الجفة فيتسا
منها حيث يشاء بين هاذين المغنيين من هذه **اعتر**
وهي حضرة كن مقب العون سب لان لكل نبوة ولاية وقد تقدم
في كلامنا ان مقام النبوة لاتصال بالكسب بل بالوهاب بخلاف
الولاية وعناية الولاية ابتداء النبوة فاذا اراد الحق انباء عبده
تقله من مقام ختم ولايته الى مقام نبوته فيصير الولي نبياً
وذلك في الزمن المتقدم علي زمن عظمه نبياً صلى الله عليه وسلم
وكلام مولانا الشيخ محمول عليه واياك ان تعلم عنه غير هذا
عيسى النبي به لانه من المعلوم الضروري ان نبي بعد سبنا محمد صلى
الله عليه وسلم وينقلب النبي **ويا** ومو نبي الله عيسى ابن مريم
حاصه وذلك بعد نزوله الى الارض وقتله لندهال فيكون نزوله
وحكمه في العالم بحكم الولاية لا النبوة وتكون نبوته بالهيئة اذ جميع
احكامه **ع** على شريعة نبيها عليه الصلاة والسلام وتلك الحضرة
المذكورة ببر حشرة **اجمع** واختم جميع ما شرنا اليه من المقام والحضرة

في هذه المرحلة الرابعة فالمراد به مقام وحضرة الخليفة واعينهم
 وهي عيسى ابن مريم صلوات الله وسلامه عليه وخواص اولياده
 الله تعالى من بلغوا علي مراتب الولاية فهم علماء الله تعالى في
 رتبة المراتب احدى منهم استعمل شخص مكانه الا ان مرتبة الولي دون
 مرتبة النبي وبيده بزره لا يغلب ويعد الا فتة وسمي اي تلك
 الحضرة محمد بن عبد الله بن يوسف بن عبد المطلب بن عبد مناف بن
 جهمي من خزاعة وبالله محشوه كنه واسرار اربانية تظهرها
 ضوة العلم والفرقان والعرفان وتمكنها من هو على مرتبة ترواق
 معتز به وذلك حصل الله يونه من جاد من عباده ثم بالغ في ذم اسكن
 فقال قد نزل الله في الجاهل بالعلم والعرفان مع كونه متبكر
 فهو محروم عن صفات المعاني والحلم اخذ في ذم من الله اي قورحل
 على هذا المنكر بعض من الله ان من يمي من اذنبه فختبه
 من غفلته وانكاره ويحس ظلمه باظهاره فيصف عينه كناية عن
 الالتفات والانتقال من مقام الادراك الى مقام التسلية والتفصيل
 متصل بنه وينجمل ما كان منه باينا وهو كناية عن هذا المنكر
 لما كان منكرا بعين الجهل كان مبنا عن هذه الاسرار والمعارف
 فلما انتبه عن هذه الغفلة ونظر الى نفسه بعين العبرة نقله

الحق معرفة هذه الحضرة معلم ان ما كان عليه اولاً آخره ثم انتقل
 الى الحضرة مباديها فقال قد حشر في لانها محل عرف العالم
 سعادة وشقاوة من معجزته اي محل صديق الانبياء الا بصرف
 اقلوا من صديق الله ورسوله وابناء الله من العلماء والاولياء فانتبه
 عن فحاش حصوله بعين البري ان الذي اعلمه من هذه الحضرة وقسمه
 وقدره من سعادته وشقاوته وعلمه وحصله وخلافه وحسنه ببرهاتهم
 اعلمه بحق لا يسأل عما يغفلون وهم بمالكون

مرحلة الولوة الخامسة

وهو مرجاة لولوة نزلها من نزلها ادخلت كونه من سوره
 والمراد منها اسرارها المنوره بنور الحق وقد قطع عما بعد غم باعتبار
 الاحوال والوفاء مع قنطلح من سموات المسموه مع قطع
 من علوا قلنا العارفين فتح مفسر له الوصايب هذه العلوم
 والمعارف من شئ من المخلوقات الكمال دانه من مفسر له ان شئ
 من احراز الله سبحانه وتعالى فان الكامل غيب عن العالم وغيره مخفاه
 ايده الدوام والابقاء والاصلاح في مراد من بعد انوار
 محفات هذا الكامل الذي هو يسوع ارواح العلوي والسفلي مسمى
 انما دور به في حقيقة الجامعة لكونه مسمى ومسمى

النزك بلسانها احد من خلقه الا صعبه وصعوبة محمود و...
 من غير عمدته و...
 وقوى مراتها بسعة ساحة من تلك النجوم السبابة الخالقة في
 تلك السبعون يسبرون فمباينها وتوحيدها بالصفة السابعة
 صفاته الدائنة وبسببها اسماها باسم جوداته عند ارادة الخالق
 في سعة من الافلاك دائرية في روح الافلاك وهو غنى الارض
 تلك من تلك السبعة اقبال وادبار بحسب دور انفسها
 حال كونها كائنة في ساحة وتشرق يوم لان السهر قد ينفس
 يوما على راي بعضهم ولها رجة منقطة على شيء من حركاتها
 ابي برها سبعة عشر شهرا وانما جعلت هذه النجوم والاحرار
 سابعة ودائرة بدوران الايام واشهر ومقسمة بحسب مراتها
 اياها وروعا مطابقة للانسان دنيا واخرى منها اشهر ما
 وهي اربعة اشئ واحد فرد وهو حوت ثلاث شرد مشوال و...
 القعدة وعشر من ذي الحجة والباقي من الاشئ ما اما سبعة
 الاسهر المذكورة اعلم اما رجب فان الاوائل كانوا يظفرونه بطين
 بالغ حتى اذا اكتمل ابد سأن بقاتل ابيه لم يعارضه فيه وما كان
 يحمل فيه سلاح تبجلا له وشي الا صم لانه ما كان يسمع فيه فقعقه

شهر

السلام

اصاح فكانت اصم واما الاشهر الثلاثة المزمورة المسروقة اما سميت
 باسم نسم لا بما حملت حرم الحج وما عراها فخلال وما دارها من
 التفصيل مسرعة بعد عدمه والشم ما وضع لشيء بعينه غير
 متناول لغيره بوضع واحد فمنها الايام وجمع وشهر واعوام فان
 جميع ما ذكرناه لا يج من هذه الاربعة وتتقسم اليها انقسام تلك
 الى اجزاية لا انقسام الكل الى جزء ياتيه شيء من ذلك فقال
 وانما اسمها في جمع ضمها والقراماء اجمع والاسم دأ عنه نسي
 لانه لانها اجزاء واهلها بالجمع والجمع في رجب
 لانها تتركب من جمع شهور و... وهو كناية عن توالي الزمان
 والروص الى وقت الظهور ويعود للنسب بعد الزوال ف...
 التي هي عبارة عن الصفات والاسرار باسم في حد ذاته على اسم وجهه
 والكل معي... اي ومنازل تلك السبابة والاسرار النيرة
 مشتقة على شهر... عام مشتملة على جميع ما ذكرناه
 وجميع مستخدم من تلك الحقيقة المحررة فان كان يومك انه حو
 اي يومك الذي ايت فيه ما من ليحك فاجعل قدمك في ذلك
 اليوم على قدمه من حيث انفراده عن الخلق الى الحق كشاهدة بماله
 في امر مقامه واليه اشارة بقوله فله من عبي احد فلانك لتفت

انما بقطعت عنه من شدة حرمك انزى انت فيه لا تسرف في جميع
 فاعلم قدامك في ذلك اليوم علي قدمه من حيث العلم والحمد
 والوجود والعدم والبد الاشارة بقوله في برخ من حسن
 وهي المشاهد الاخر اوتيه والفضاء الدنيوية واللا باومك من
 الذي انت فيه معاً . . . لا يستند من علمه وكلمه
 اسمه وحسن سيرته في قومه من طامس اخلاقه وحسنه وحسن
 واجعل عينا انبيك في دسيميك فالزم اعقابك ولا تكف ابتخلقك
 باخلاقه من حيث العفة والرهبة والكرامه . . . لا بعد
 فعبس جليمتك فاجعل قدمك ذلك اليوم علي قدمه فدر عبادة
 قد سمع فيه ترشيع وتامج من حيث المنظر والرمس
 الصحراء بالسياسة والفرار من الناس . . . يومك انجب من
 موسى حليمة فكنز فيه علي قدمه من حيث المجاهدة لاعداء الله
 من صفاته نفسك واعترافها في حراستها هره فاذا اخلقتك
 باخلاقه وجعلته جليمتك مقدر رجع نسيم من حجاب نفسك
 ومراد الملعون ابليس والى عبيك حيث كنت عن هذا
 انقدم عليك من وراء الستور المميلة علي البدور فصررت
 لا عرايك قادرا مقروور وذلك في مقام كشفك الذي ليس ثم هناك

ملكه وارسله ليس لعلوه من المقام ورفعة هذا المدي حيث
 لا يرماه آتس وارسنانس فيه باين لا تستغنى عنه وفنايه من
 جانب قدمه . . . في ذلك الاشارة من من اسلك من صورة
 اسلك براسنة صيغة وحماية . . . من الذي عادت ان
 الخيول اي تيا شرا اذا كبر لا انسان ربه . . . ان اعرفه من وهو يوم
 الجمعة يومك الذي انت فيه في . . . من عبيتك من انصف
 معطوفة اعبوا في فضل الله تعالي الخلق باخلاقه وصفاته
 من اثاره وازال الصفات الحميدة البديعة التي يصير الولي بسببها
 معنا المحير القلوب وتنجذب اليه نفوس العاشقين بحيث
 يمكنهم من هذه الصورة المتطهرة قرا من ليل ولا نهسا
 وفرو في الخبر ان الله تعالى اذا احب عبدا نادى في السماء ان
 الله يحب فلانا فاغيبوه فيحبه اهل السموات ثم ينادي فلانا
 في الارض ان الله يحب فلانا فاغيبوه باهل الارض فيمحبوه
 فيكون فكلمه هذا الولي معطوقا محبوبا لاهل السما والارض
 وان كان يومك يوم احب فابراهيم حليمة فنادى بكرامه
 حبيبك في الصوت فعليك بالخلق باخلاقه من حيث المجاهدة
 لمرور نفسك والصبر علي اذا من القايك في ناره ومن حيث

الكرام الضيف الذي ورد عليك من الاسرار الربانية والنفق تش
الالهية من كان يوم من بالذ واليوم الاخر فليكرم ضيفه فعليك
بلازمة الادب ومراعاة الهدى عند روض هذا الصنف المكرم
باقائه معيه وحفظ مودعه ومراقبة خرمته علي الروام على اتم
وجه واكمل معني وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واياك ان
يقوتك فتعزم مؤنة فطره بانه قد فس ينزل كل يوم من
ايام الاسبوع علي هذه المقاصد الحسنة والمواهب اغنية
والله الاشارة بقوله وتساءل در جمع دوة وهي اجود هرة
التي في النفيسة وهي كناية عن السير المنزل على عبده بواسطه
رسول الالهام فتكون دراري افان لم يبرهن في علمه في
حاله سيرهم ليبتدوا الي ما اما مع من المقامات السنية
والامور العبيية الا قد سببه وف شهورهم اي شهور العارفين
فاربعة جمع وستمع ايه لسانك ابي تلك المسالك وبيع مس
ينعتك عليه وقدمه دت طريقه ند ما نعه باخلاص قلبك وامنه
واياك العزول عند فتقح في اتيه ويقوتك عند التنبه ملشف
معهم نام ب اراد التنبه علي ان المقامات في السلوك انما تسو
بحسب التزج والترقي في اسود فيكشف لهم في اجمعته الا ولس

من الجمع الاربع المشتملة علي الشهور بمرور روحا يتبع في
سلسله الترتي الى مقام السور المحفوة فيشاهدونه مشاهرة
على البقين وانما من الجمع الاربع ملكية وذلك بجاورة مقام
السور الى مقام قلم الفرة بواسطة قوة الجاهدة وملازمة
العبودية وشاهدونه مشاهرة عين البقين وشاهد من
الجمع الاربع محنية ابرشية وذلك بجاورة مقام القلم ابي
مقام بمنزلة العرش وهو مقام ختم الاولياء وما فوقه مقام اذنا
وعلم كل اناس مشرب كما نبهنا عليه وانرجع من الجمع الاربع
عليه فيلق الله بقالي بواسطة في قلبه علما الدنيا وفيه ضا
الها ومكنة ربانية فيملعه الله تعالى بواسطة على انقياس
من علوم وانه حكاهم والقضايا وغيره وهو مقام حق البقين
مير مع منها وعبه حلة الاخلاص وناج الترامة الي الرمش
والارشاد ويصير مرارة اللون العلوي والسفلي ويريد مس
قلناه صريح الاية والحديث وعامهم اي وعام العارفين
تا عسر من غير ما ب انه يوم حق سموت والار من قتي
ذلك اليوم خلق الله تعالى الزمان الذي هو عبارة عن اليوم وهو
والليلة واجزا بها فعليك يا سادك مسلك العرفين بالانقياس ان هذه

الاحكام والاشارات الربانية والمعاني الانسية التي لا تحجب
 الا على المحبوب المحرم الذي هو صدر العالم به ومنه
 فاذ كان هل عليك الشطر المحرم فانتبه وجانب المحرمات
 ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهو مقام
 تبرئة النفس من شوائب انقضى وهم اول بدايات السلوك
 وليحقق به رد النظام ومالم يتم الواجب الاله فظهر واجب
 شهر نعمي وتحرى اي اذا هل عليك هذا الشهر فعليك
 بالخلي اشارة الى مقام التحلية والتخلية والتجلية التي هي من
 اصطلاح اهل هذا الشأن فعما الله تعالى به في الدنيا والاخرة
 والمراد من التحلية والتجربة وهو ان السالك لهذه النعاسيس
 لا يتم له الا ان يتجلى عن صفات الخصائص ويتعبر عن معومات
 الرسايس ليظهر هذه انقاسيه اذا هل عليه شهر ربيع العرف
 وهو جمع العرفان وذلك بعد حصول التحلية المذكورة جل عليه
 حلية العرفان بانواع انوارها وازهارها الربعية فيكتسب
 المعرفة من رياض روضة مقام وهو مقام الشجيرة وربيع اثنان
 له ربيع نصف فيحصل لهذا السالك مقام الكشف بواسطة
 اجتماع روحانية في دابة سره مع روحانية النبوة صلى الله عليه وسلم

وشهر جمادى وفي شهر جمادى الآخرة وشهر ربيع الاول
 لا يسمي له بالعبادة المقررة وذلك اذا هل عليك هذه الاشهر القيسية
 خصوصا شهر الله ربه المحرم الا هم فعليك بالتبذل الى التماس
 الجوامع والاصلاح على السواد ربيع الخواص فتنعبر من اهل
 السابرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده واذا هل عليك
 من شهر ربيع فقابل به الامن والامن والروح والروحان لتعلموا
 هذا البرزخ وتعرف من اهل هذا المنهج واذا هل عليك شهر رمضان
 فعد به ان شهر الصبر وهو ما لا يورث له صاحب ان يكون صفة
 لرمضان فكان الصابرين اجرة له من هذا الصائم وهو الامساك
 غيب عليك ان تصف بصفاته من امساك نفسك عن جميع المقررات
 بالاشته من الغيبة والتميز والغفلة اي غير ذلك من صفات
 النفوس الذمومة كالنسيان والبرئ من الله العافية من ذلك
 واذا هل عليك شهر ربيع فعد بملك بعين الماهية فاستمع
 غفلة عن الالهية تتجلى في حال هذه الماهية واذا فجد شهر ذي
 القعدة ايسر له من حلسه بانيساله واغتنك هذا الرباط
 واذا من الله تعالى عليك بشهر ربيع لا يمسك وهو مقام
 التخلي من الاغوار المتولي فيخاطبك جل جلاله بلطف الخطاب بخلق

الغياب فيحصل كنهذا العارف السائد لا يستد مع راتبا
 والاعيان هذه هذه جميع وهذا مع راتبا ان شهور
 ودهور العايقن علي سلوك كنهذا المعني اللطيف والبراع شيف
 فمنه اي نعم اسرا مع فتعهم حاتم فيما تم نلش
 الاسرا النورية والامور الاقدسية بهر بهر
 ورجيرتهم بمثل هذه الحال والتملي اعالي وكما نعم كنه
 من اورادهم وما جاني واسمايهم ونمايهم
 المعارف والمشارف والضايف بهر للنفس اعيايسة
 فزعم كنهناية الازليية والمختري اشارة الي التوكيد
 المعروف بالغرف والي كوكب المعني بالذات وهو ان الله اشهد
 عن المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فهذا الشرا رتهم
 وبقيتهم وكلهم الا معي كنه في علم مركبه وتوحي
 اسره وانيسا كنه اشتر منفسهم وعظم لانصافه مقابله
 الحياة وهم علم الذي هو كناية عن العلم والمعرفة نففسهم
 ومن عرف نفسه فقد عرف ربه وما لا يتم العرايب به فهو
 عرايب والمختصر بهر بهر والبراد من حواسهم انفسهم
 بالكنة ومعني خست حواسهم اي رجعت الي ذواتها

وحيثما سجدوا ما غود من الرحلة والشميرة فرحلة طسوتا
 العا فمن تيسر لهم وسلوكهم يواظبون الصلوات في
 مقابلة رحله اجتماعه وذلك الصركا في المفاصل
 الا في سبيله ما سجد ما غود من الرحلة والشميرة
 للعداات تكون معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وزيادة في
 شرفه حيث ظهر هذا الامر البديع علي يد اهل امانه و
 دورانهم في البراءات جواسعها في اي رجوع جميع
 ما درناه من العوم والافلاك والشمس والقمر فانها ترجع بعد
 نهاية فلكها ومطلعها ومسيرها اي بدايتها التي ابتداءت
 منه وكذلك رجوع العارفين ونزولهم من هذا المشهد
 الاعلى والحقام الاسنى انما يرجعون من مقام النهايات
 لاجل ارشاد اهل البرايات رجوع نعلم لا رجوع تخرس
 غير من اليه الاشارة بقوله تعالى ساء اخر رجوع صامه
 النعمي يريد به يوم الشور فتكون غاية رجوعه لهذه
 النشأة الاخر اوية ولعل هذا عمل العاملون فيما
 تلك النشأة والرجعة ان كان من اهل السعادة ونسب اليه
 تلك النشأة ان كان من اهل الشقاوة وذلك في غير حيل

44

من عالم التنزيل ما لم يسم به في قوله **لم** الغرض
في الخليل فيه لغز ونشر مرتب فالنشر سم يعود الى السري
باسماء الخلق بشارهم على ما عملوا وعقلوا الله والخليل
يعود الى الترقى باسماء الحق الى الخلق بحسب مقامهم
المنبت وفعالهم الحميرة وهذا الترقى عزلا منه وفضلا
ونسبوا بغيره **فمن** اي وقد جرت العادة
الكشاف شمس معرفته بواسطة حجاب غيم نفسه فينعكس
من اعلاه وبلقي ويلمح بادناه ومصراف هذا قوله **لي** الله
عليه وسلم ان احرم بعمل اهل امة حتى يبقى بينه
وبينها باعنا اودرا عما فيسبق عليه العلم فيعمل بعمل اهل
انتارا او كما قال **وانني** كشف اعماي وقد حصر الانسان
اداني بكشف حجاب الغفل فيمنا هذا السر الاعلى وينور من
الحما الاعلى فيرجع الى باب اعلى ويكشف بالبيت الاعلى
ويرزق حينئذ لعبادة فيسابقة العناية على
ما عفي علينا من اوردك ومصرق هذا قوله **لم** الله عليه
وسلم ان احرم بعمل اهل التار حتى يبقى بينه وبينها
ابا عما اودرا عما فيسبق عليه العلم فيعمل بعمل اهل الجنة

او كما قال ولقوله عليه السلام انما الاعمال بالنية او كما قال
ونبأه **ثم** ينقص وهو كناية عن الايمان **ففي** فيه لان
الايمان يزيد وينقص عننا فيزيد بالجامعة وينقص بالانقياد
والله الاشارة بقوله **فخرج** النفوس والهمم من حيز
الاستقامة فحكم امرمي **مخروم** من حقة اعق بسبب
التفريق او لما بقيت الامر **وحوله** في تلك الحضرة بسبب
احصا وحسن آداب اولسا بقية العناية ومحاوره قد
اي محاق **فمن** النفس والعباد بالله تعالى وهو حزن
المغرب واقول **هذه** العصاة من المؤمنين لانه رجي طوع
عليهم بخلاف الانحاق والاصحق **والا** التراب اي
ولا يكشف هذا الامر على انهم **عند** الا التراب يريد به نشأهم
من نارة اخرى **فمن** يقول **الكافر** بالينى كنت تريا وقد يشير
الى القبضة الازلية **ومن** الله على من تاب وان لم
يتب من المؤمنين يدخله الجنة **ردا** على المعتزلة والخوارج
لما هو مقر في علم الكلام وانما قيده مؤنا الشيخ بالتوبة
مراعاة **مؤنا** او خطابه لسا فري وكيف الغمر لشمر من
وبها اذا **من** الغمر **برجها** اي برج الشمس اشارة

اعرف بالله تعالى وباسراء النور بقية عليه ملازم
 الاداب اشريعة والمسرة على هذه الاقمار الشريفة المكتسبة
 من نور السمع معرفة الاحدية ومتى لم يلزم الادب وكيف
 من وراء الحجاب انكشف قمره لسفين وانشق سفين وموقع في
 السنين ويعبر عن العبيد لا محلب لا عفا رده تحت شمس
 اشارة الى هذا البحث العزيز من الاسرار الربانية ما عبده
 عبده عام لا يجد من جواهر الانوار ما سطر نخس
 التسليم والانصاف الى هو لا وجه اي العيق ولا نظري
 الا لوان تشق وتغيب جسد النوار الغريب سستد
 في ترحيل محرك ونسك وهو كناية عن السير في معرفة واجبه
 الوجود ونماية تل مقصود لبي شير الشاهد مشهود
 والله بشير في الشرف اعم والسبح لا قدم اي
 الطريق لا قوم وهو طريق مشرب سيد محمد عليه السلام
 فانه اقوم الطريق الى الله تعالى واقدوم ما دلزاه وعلمه
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فتنظر في قوله
 وقرآنه انشودة انشودة
 وهي بولوة شر الرحا الذي فتقت فيه السموات العلى

انزل دان له في مقام المحمدية او محامدة لفسد
 وتتميز اخلاقه وعلو محنته وتجد على انواع كاعتده و عدم
 لا قرار مقام من المقام و حال من الاحوار مختصرة انوار
 بمناسبة من حيث اضطراره في ذلك و انصت في
 كشف اي يكشف اشارة من تلك الاسرار واما الى تلك
 الانوار وهي صفات اشراق اداب منه مبا لغت حيث نبي
 عن ترك تأثير ارادة النفس فكيف الحال بترك نفس الارادة
 في وتجد عن سكان النور والاعوان وهو النفس
 لانه منضاه النور والاعوان فعصره لعمى فيكون وها تندر
 و جثمانية الطبيعة معنوية تملأ الوجود خيرا مان شين
 من مقام النعمان لاسماء تخلق ببعض الاسماء جبر لا سرابرها
 في تلك المنازل الشريفة والمنازل الرصيدة والنزول من السماء
 بعد الاسرار الارشاد او نزوله من سماء شجرة وعجبه فعصره
 لتمام لصفاء جود يتيه من عفونات الحيوانات فان لمكت
 وهو منكم بقلبه مع ربه وجز من اعلم ونسب معل
 وهو مقام التواضع والخشوع واعمال التقصير وساد
 بين الافلاب والارباب الاتراب الاجانب لقوله عليه السلام

لا يكمل البناء المروحي بحسب إغنه ما يجب لنفسه أو لما قال و
حطاب حذره الاندراو لا حطاب بحسب لا بحسب بينهما بل
المرور والصدق عنده على حد سواء من حيث النفع والهدنة
ومعنى الحير ودفع الضرر وغير ذلك فنعلم ان السراب وهم
نعم الماء
وهي لؤلؤة نثره مثال روية الحق في عالم اقلو كرات العالم
الانسان
شانه كسر السراب الموهب للماء لاما وذلك بالنسبة الى هاتين
وجود الوها
هو الوجود المطلق وذلك هو الوجود امفيد بحسب
اي بحسب وجود الانسان المشبه بالشراب النخار ماء
.
عمر نفسه فلو انقطة الدعوى ما عندنا الماء في الماء
من صفة القوة والتموم والا فطراب فكان لسان حاله
ينادي عليه بالحير لما نفع للاسماء هذا الحقة شابة
الماء من حيث هذه السمعة من رعى عن غير الشكل وهو
الشكل السراي ودعوى الحالى المشبه بالما فسرره مدرة

عن مقتل. ذلك اذ يحل في نفسه او على هذا الاصل
الكامل المنزه عن صفه السراية في سنون غيبه وذلك
التحري بصفاته تارة وبداته اخرى فمنعت محضت بسبب
احد اياه انوار يستعمل عند المحي على التخلي والمتمحل والمحل
عليه فمح الاستغفر من الاستعادة لا بدية ثم ذلك اللون
والمراتميلي فوجد الاس عينه. لعبر مسكر دلائل جسم
ولا يفر الجسم من اين ومكان يستغفر فيه واذا كان جسم كان
منظور الاحالة ولسف بعينه بصفه وبهذا المنبر
اعبر السامع المعبود والعامل في نفسه بصفته
اي والعقل الذي عرفت ويغنى من نصف بهذه الصفات
الانسية والعينية والكيفية التي هي من صفات المشربنة
مرجع بعد مقام عباد وهو مقام الاستغرا في الحضرة
القدسسية التي لا يحز لا احصى ثناء عليك انت كما ائتت علي
انفسك فكل من ادعى فقرا رعوى ومن ادعى العجز وعسوف
العران فقد عرف ربه ويعرف انه عند حجاب العجز
ومن توهم الترقية من هذا المقام فقد ملك لنفسه السلام
فحينئذ اي فخير استعمل هذه الاداب صا من الاجاب

بحمد الله عنده لا يحيد الله بقلبه او يحيد علمه و قدرته و ارادته
 فهو **عنه** الذي عاينه به في القوم لانه لا قبل للعباد
 فتعقن ترسوا والفرق بين المحقق والمرقق ان المحقق هو الذي
 ثبتت الحمايل باللائل واسوق هو الذي ثبتت الدلائل
 باللائل وذلك مثل الله يوتيه من يشاء

مقربته التواضع النفاستة

وهي لولوة التواضع اليواقيت وانتفع اليواقيت كزلف من
 من رجع انتم عليه بالاسرار القدسية والصفات الربانية
 والنجليات الروحانية معتراسنوي سهادته ونسبه
 وصاحب هذا المقام مشاهد لربه على الروام وقا لبعضهم
 في هذا المقام لو عجب عني كرفة عيني لتقطعت من اسم السن
 لو عجب عن قلبي واسمك بواجبه اسراره وانعرفت
 مواهبته فلا يكون له وقت وله فيه ورد او فكر وفي ذاته
 بحيث لا يستقربا وقانه وكان الحق عند السار والعبده
 سريان رحمة وحكمة لا سريان ذات تعني عن ذلك بنوا امير
 وذلك لظفا من عنده منه وفضل له عبي عباده وبويره الحق
 القوسى ان الله تعالى ينزل في كل ليلة في الثلث الاخر ويقول

كل من تاب من هذه من داع الى الخير والحمد لنزول رحمة وعلم واحسان
 وهو من غفر من سسى وعوى من هيف السير وسيد من وهو
 الوي الخاص ونجوى وشهد الوي العام ثم بين الفرق فعال
 فان النسي سبى بر الله على منوع من سيرى بذاته وهو
 بينا الحق في الله عليه وسلم خاصة ومن عداه بروحه
 لا بذاته و **الحق** سبى و اسوى و اياك ان تقطع عن التوسيع
 طريقة البولي على لبي من هو العرف براضيت للبي الفص
 والمزينة على جميع العالم من حيث ان سيره الى الحضرة الامير
 انما هو بروحه الخلية الاقدسية ونارة بذاته الكاملة بحاف
 الوي واليه الاشارة بقوله ادناه **الله** على سري عبدة
 من عذب به في العالم ونسبه في ليري علما قد
 الثقافة وضعف المادة وفيه نظر من غيب عليه وحده
 واسموت عليه بانيته فصا ربسيهما وهانيسا
 وامرار بانياسرى روح الوي النصف بغير الصفات البية
 الى الحق وسير النسي على البراف من حيث الشرف والارام
 طمس حيث الرتبة والاحترام واليه الاشارة بقوله لعلسى
 من حيث كيف هذا العمل على قدمه لمن هو على مشربه وابته ما

منه ان الله تعالى ينزل في كل ليلة في الثلث الاخر ويقول
 كل من تاب من هذه من داع الى الخير والحمد لنزول رحمة وعلم واحسان
 وهو من غفر من سسى وعوى من هيف السير وسيد من وهو
 الوي الخاص ونجوى وشهد الوي العام ثم بين الفرق فعال
 فان النسي سبى بر الله على منوع من سيرى بذاته وهو
 بينا الحق في الله عليه وسلم خاصة ومن عداه بروحه
 لا بذاته و **الحق** سبى و اسوى و اياك ان تقطع عن التوسيع
 طريقة البولي على لبي من هو العرف براضيت للبي الفص
 والمزينة على جميع العالم من حيث ان سيره الى الحضرة الامير
 انما هو بروحه الخلية الاقدسية ونارة بذاته الكاملة بحاف
 الوي واليه الاشارة بقوله ادناه **الله** على سري عبدة
 من عذب به في العالم ونسبه في ليري علما قد
 الثقافة وضعف المادة وفيه نظر من غيب عليه وحده
 واسموت عليه بانيته فصا ربسيهما وهانيسا
 وامرار بانياسرى روح الوي النصف بغير الصفات البية
 الى الحق وسير النسي على البراف من حيث الشرف والارام
 طمس حيث الرتبة والاحترام واليه الاشارة بقوله لعلسى
 من حيث كيف هذا العمل على قدمه لمن هو على مشربه وابته ما

قال له بصبركم ليصب اي ان الله تعالى صب لا يقبل
الاصحيا و عمل . **صالح** برفعه اي برفع ذلك الضيق
من الروح و **الحق** يعرفه ان كان غير حاسن ويرفعه كل محزون
و **جمع** و يحفظه و يحاربه ان كان . **لحم** فليس انما الاعمال
بالنيات فمن اراد بسك هذه امرهاته و **لحم** فليس
على الاستغفار على انتم وجد فستطالع من كتبنا كتاب
الاسراء **لحم** انك عرفت منزلته و **كيفية** من تنسده
فانه قد ينزله **اسرا** بانواعه و اختلاف احواله
و اختلاف قوة السائر و **قوته** و الله الموفق لمن شاء
من عباده لما فيه رضاه و **محبته** و

و **مَرَحَبًا** نَدَا **سُؤُونَة** **الْمُنَاسِقَةِ** و

وهي لعلوة اعتراض لمن صاب الصبر بالمعاني كذا في عما سم
الشهادة و هو عالم الدنيا تمام **هو** لم و **كيفية** العلم
بل **كيفية** و **هو** **جمع** الاسرار و **مصاح** . **لا** و **كنت** كثر
منفيا لم اعرف فخلقت الخلق ليعرفوني فلما كان عالم الشهادة
بجمع اسرار الحكمة و **مظهر** اعيان النعمة و **المنفعة** و **دار** التعريف
و **التكليف** و **عبادة** و **التخفيف** قد سلك على اهلها

عروا احرهما من داخل ذواتهم و هي النفس و الاخر من خارجها
و **هو** **الضيق** مكان الخلق من هذين العروين من خواص
الانسان افضل من خواص اهل عالم الغيب و **هو** **الملايكة**
لكن **مع** **آمين** من هذين العروين فعادتهم ضرورة بنية بخلاف
عالم الشهادة فنزير و **اليد** **الاشارة** له اي بعلم الشاهد
من حيث كونه **مجمع** الاسرار و **الاول** **جمع** **مجد** و **هو** **الغنى**
و **الصح** و **له** **اي** **لا** **اهل** **عالم** **الشهادة** **يحص** **الجزاي** **العلم**
عن كل شيء و **الا** **فتنقا** **اليه** من كل وجه فلما ثبت له **المجد** و **اجد**
فان قال **انا** **اسر** **لهم** **من** **بغون** **لان** **خواص** **البشر**
افضل من خواص **الملايكة** **لان** **مخبرهم** **بح** **علمهم** **د** **بعد**
اعيب **في** **كثرة** **ب** **هذا** **اجواب** **عن** **سؤال** **مقرر** **وذلك**
كان سائلا سأل و قد كيف يكون الانسان الكامل حرا لعالم
مع ان العقل **شرف** **العالم** **بدر** **البحر** **القدس** **اي** **اول** **ما** **خلق**
الله **العقل** **فقال** **له** **ادبر** **فادبر** **ثم** **قال** **له** **اقبل** **فاقبل**
فقال **عمر** **ق** **و** **هنا** **ما** **حققت** **خلقا** **اشرف** **منك** **اولما** **فان**
فاجاب **ان** **العقل** **من** **يج** **له** **علم** **الاجر** **اعيب** **من**
هو **الجسم** **و** **هو** **معه** **من** **قد** **له** **ما** **بشر** **من** **ك** **تنزيها**

انما برآها بمحالة ذاتها من ثرائ "تفتت" من ثواب الله
 الحيوانية علي فر منار لها سطق الفيتش و عتبت بر من
 و لبروره من صعد لك النور الى حجاب النور فيف من
 و اذ اسناره لاهل تليق اسراره و سيق منه و ما بر ما في النور
 غير الغيب من الاولياء و العار من ما كشف حجب ارجح
 اسراره كشف بر مع الحمال قبزل عليه النور من كنه ذلك
 العجيب او كشف حجاب قلب هذا الولي و يلقي فيه الاسرار و اما
 و لا يحسب مقامه و مرآته و منه ما بر حجب ستوره ابر و من
 عصر اهل الكون من رضى ستوره و وجه كناية عن الاختيار
 عن مثل اهل الغيب و التفتت بر ما كنه لهم تلك الاسرار
 و اعلي لهم تلك الاعوار و حجة من نور خفي لا مابة
 و لهذا احتجب عن لذة هذه الحضرة لامن عن الشمس التي
 هي كناية عن الاصل لقوله في انه عليه و سلم كل مولود
 يولد علي الفطرة و العقاب الخا يكون بسبب الجبر و الاختيار
 فلا مد و هي الاسرار المحرقة من قبل الحق و ترى من حيث
 نورها من الله تعالى بلا واسطة و هي درحة الغيبة كما
 تقدم و شععي و هي من الاسرار المحرقة من الحق الى ابد

الكامل بالواسطة اي بواسطة ملك هو المعتمد كسراج في
 صفة من حيث كنهية و رها قريبا و عرا و اليه الاسرار بقو
 لصرح ما في منه "اي العين شمع و غبار لان تلك الغيبة
 له حجاب لكونها كنهية و ما بر عنه اي عن هذا الغيب
 و ارفع ذلك النور عن هذه الكثافة شمع و نا راى طهر نور
 و اضاء النور من سواض انوار كوكب و "معتمد" لما امرج من
 معتمد الشهادة من نور و قليل من سلم من هذا الامراع من
 كان له علاقة دنوية و هذا العالم و هو عالم الشهادة او اذ
 الغيبات اليها الاما لا يتم الواجب الاله منضو و احب فلضوء
 و منضو و "ايتم" منه و هو كناية عن حجاب ذلك النور الالهي
 بواسطة اضراع المعرفة بعالم الشهادة فمحرر كمال هذا
 النور خفيف حال من هو دايم مخرج في العالم فهيحات شمع
 فهيحات او يكشف له او يبال ذلك و ما حركته نفسه في
 ذلك المقام انما هو من الصورة الوهمية و الحرارة الخيالية فلا
 تغتر بذلك حتى تنصف بما هذا الكهيد من نوره ان فيه
 النيرة و هي كناية عن الاسرار المنورة فلا الحمد كتيف و نور
 المعرفة الخفيف و اللطيف لا يصلح للكتيف و ما غلق مد اي

من هذه الانوار: بعث وهدى وهما الشرف ما في الانساني
الاشارة نوع وهو كتابة عن انفس المصورين نور الرب لانه محل
الاسرار ومعدن الاسرار للحدوث استقدم وغي على اصد من
الكل ما هو نور الاسماء ما السبع من السبع وهو كتابة عن
الاسماء العظيمة عن ما حلت في انفسهم واسلام معنسى
البشرية الفزاجية عام الشهادة وقد عر فيه ثمانية الف سنة
الكل في اجهاد من من مساو نور لسراج مبي
انوار الرحمة من حيث ان كل واحد من المبسطين الدخايل
والنور من مساو من من سبعة ذلك الدخان والنور من غيبته
مستعمل على عيراي بغير عر هان بعد من سبعة في
صك نور المعرفة من بعد مع ان هذا النور مستفاد من نور
الحق وذلك النور مستفاد من نور المخلوق فمثل ما سبعة
عد في اد اشرق منه المشرق وفيه تجميع وترتيب في انوار
الحبة ويشوق الانوار وهي حرة نورها من سورها وصحرف
منه وهي القوة الروحانية ان تعرف اي محل الذي يعرق فيه كل
امر حكيم وانصت بنور معرفة المشرق من اللطيف اللوني
في دجاني قلب اعرف ردتك في منجبل واليه الامانة في

باسمي معروف ما شرف معروف على اسم وجودي والكنى محسني
 قد شربا صا صوليا وانا زمانونا وار شربها اخوانا
 وخذنا وكنه ان سرنا اذ صعد الشمس فعدت وده نفسه
 لقلبه نور الشمس على نور السراج فيصير نور السراج كشمس
 فانفسه نزل نور معرفته على ربه فخلق الحق جل جلاله
 لا بيان فيه تلميح مشترك بصرف غير اعيان البهية وعلى
 الايمان وهم الخواص من خلقه يقال ملاك عين المملكه اين عز وجل
 وظهر مدسه ايسره ونوره يا اوجود خجله وصور وجود
 الانسان المجلي عليه اوجود اللون وان ايد في ذلك الخلق
 على غير مما قابل له وصاحبه ووقع نظره عليه لان المنور
 من النور من الشيء منور من ذلك الشيء واد غير حسوا
 العارض المنور من تلك الاعضاء في المنار في ذلك اودعه
 فيه من النور الساطع والبرق والعاثع وهو يسمى على
 الزوام نور من نور المعرفة ونور الخلية ويضيئ بنور علم
 الشريعة وعلم الحقيقة وشهد الحق من حده من جهه
 عروج روحانيته في عالم غيبه وهو الساري الى الله تعالى ومن
 هذه القاء ذلك السرفي عليه في عالم شهادته وهو اسمي

أو ما من نوره من دكان أي من نور المعرفة فسلك المسلك
 القاترة فهو السراج البهيماء أي ملازم للعبادة
 والمناظرة حتى لا تم المرافقة عما إلى ذلك الدفلة ينتهي
 نور ليس كذلك أي فيصلي من شعاب النور فله النفس
 والدفلة في سبيل دكان فسلك انحرانق نوره
 وهو الذي يتقدم على القربان في حومة المبدأ متعانه
 وراحته وكما ان السراج اذا لم يجد الدرع شفى لعموم
 نوره وما وجب ايقاد كترك نور المعرفة اذا لم يجد
 يقوى عدم لالتقوى شره يحصل نور المعرفة كما ان
 الدهن ترك لا يقاد نور السراج فاذا عمم الشرط عسرج
 المشروط وكما ان السراج اذا لم يعلق بجسم لم يحد له بين
 لانه عرض العرف لا يقوم بنفسه بل لا بد له من محل يقوم
 نوره نور المعرفة مع اللون فيلون اللون بمنزلة الجسم
 للمعرفة كما ان السراج بمنزلة الجسم لا نور ومنه تستلزم الخفية
 وكما ان السراج لا يكون شوه لانه لا حيث الجسم
 أي فان نور السراج انما يكون لا شفا للامبال اذا احد التصلب
 فم يقوى نوره وينفع به كترك نور المعرفة في الاجسام

فمن الاجسام بمنزلة الصائمة لنور المعرفة كما ان الظلام سبيل
 لظهور نور السراج وكما ان السراج لا يضيء به الا من يضيء
 ويحييه بمقاييله ويعرب منه كترك نور المعرفة في
 ينشئ به الا من يصنفه ويدفعه اي من يختاره من
 خلقه ويغرب اليه وذلك بلازمه الاداب وموت النفوس
 وانسلاخها عن هذا الوجود ونجودها في المعبود وكما ان
 السراج لا ينشئ به من يجد ضعف المادة لترك نور
 المعرفة سحر لتعريفه في فعال اي الجيد من نور المعرفة
 جسم مقامه من المعرفة قربا وبعدا فيحصل من مقام
 المعرفة مساقمة الافعال من خلق السموات والارض وما
 فيها وهذا هو مقام معرفة النور السراج فيسند لون به على
 لمانع القاد ويظهر تقرب اليه بجروح وحاييمه
 اي حضرة ملية في وصفه العجيب في وصف ما حصل له
 من ذلك المقام من مشاقرة تلك الانوار والاسرار مما تشكل
 الالسن من معانيه وتعجز الافئدة عن مشاهدته وكما ان
 حصل في ضوء السراج غير منه اي يستوفيه علي
 سبيل التولد والتعاقب اهل الاثر على ما اوردوا

ولا يصح دونه المستوفى منه حيث لم ينم الامر على ما كان عليه
اولا كذا نور المعرفة اذا حلفت شهادته اي اذا حلفت
صحة المعرفة للعارضة على انتم وجهه لم يفهم من معرفته
بالاشهاد منها والا يشاد اليها ثم لا يفهم ثم السراج ^{منه} بالا
منه وكما ان السراج ما اتصل ^{بالقبيلة} اتسع نوره
بواسطة ذلك الاتصال وما جبر عنها اي عن القبيلة خرج
منه كذا السراج مستورا لاهله ^{وسلم} وفيه الاشارة ان من
غرب اي كونه وعرف ربه من ابيه كان خطه من نور المعرفة
خطا نور السراج من اتصاله بالقبيلة وان من اسلم من كونه
وتشاهد الحق بعد مرافقه لا يبه كان خطه من المعرفة خطا بعد
من النور عن القبيلة المعبر عنها بجمود الشئ السامع الي
حضرة الاحدية بمشاهدة الامر الا قدسية كذا نور المعرفة
اذا غلبت بالافعال ^{التي} اتسع ما اتسع انتسعت معرفته باسراع
لانفعال من المتكفونات والمحترجات بحسب انبساطها
وانقباضها وداغص ^{بالحق} اي واذا اتعلق نور المعرفة
بالحق ^{بالحق} فحق وري ^{اي} مما يتعلق به من نور المعرفة ليكون مقبلا
من نظير اتساع المعرفة المتعلقة بالمتكفونات التي هي انفعالات

فإذا اتعلقت المعرفة بالانفعالات انتسعت وإذا تعلقت
بالحق صاف وريته وذلك لعزها ^{بها} لعلها تلوها او عرير
مقامها وفي هذا المقام قال ما عرفنا د من معرفته و ^{من}
عبدنا د من عبادتك ومن اسراج من الاعيان ما يحسب ^{الزهر}
اي ما يضيئ الثياب المزينة هذه المعاني والاعيان انت
الغاية بالسراج ومطامعنا من حيث تعانها بغيره الحق
وطايلها ثمة غاية ضيف براخذنا اي اعنا ^{اي} شئ
غير هذا ^{مفهوم} وبهذا كيه بغيره الحق لعجزنا اننا ونفهم
مقولا عن المعاني المتبسطة منه على انتم وجهه والفر
في هذا ^{مفهوم} وتمام ^{مفهوم} ففنا النظر في معانيه من حيث
مدايه وتسلله وغائبه لعال يومنا وكما زومنا فلفسك
العنان اراحة للقلم واللسان وصحبة الدخان والحنان اولو
اخذا فراعسا ^{مفهوم} كونه من الاكواب ^{مفهوم} بصاق الرمال على ابراسنا
يكفيها ^{مفهوم} النور من هذا البيان من ذلك ما دسرام
في السراج ومما ^{مفهوم} يعرفه النور ^{مفهوم} من يعرفه الافواج
ونمتد ^{مفهوم} على ما ذكرناه من اعتبار نور الشمس والشمس
واللون مثال لروحنا عليه ^{مفهوم} اشرا اليه وهذا هو حقه الاساس

الشامل من لولوة العرشه ملا لرحمة الله عز وجل
 وجميعه على نوره بفضله وذل ما في سره فيه
 مبالغة على شرفه الانسان وعدم حصره في شيء
 في الحق هذه المطابق للواقع ويدر في حصره مستقيم والمذا
 جميع الدلائل صفة وفيه تجميع الى ان من قراء الله في حصره
 المعاني والمعاني وعرف اسرار الاشياء بجملة ومصلحة وذلك
 فضل الله يوتي به من يشاء من عباده

١٠ اثبات الامامة على الاضاف من غير اختلاف في
 اشارة الى ان مزية الانسانية وهو القلب باعتبار ما حتمت
 فيه من الاسرار وهو امام المحاسن الظاهرة والباطنة
 حاد للمعروف المنقور فيه واما امامنا بحسب الظاهر المحتمل
 فيه من الامايل وقد يراد بالامامة مقام العظيمة من ان
 القبط مبزلة الامام الاولياء وقد يراد به امانة المحسوس
 فان امانة في عصره بلكا خلاف ولا اختلاف اجمع ان الامامة
 هي المنزلة التي يكون المنال منها منبوعا لانه ان يعمل
 الامام ليؤمن به فاما ان يعجزوا اذا عجزوا سجدوا فيكون
 مازل الامانة متبوعة وسائر الخلق وهو ما عداه يشكون

ما بعاله في المنار والاعلام وكلامه معكم على لسانه على من
 عوا به بواحدة اعانة وعقود لا يجل لان هذا العبد من
 الله وما عقده الله من الامامة والتقديم على غيره
 بجله لا يغفل عن الروام في سره من اي وسيف امره
 لا يريد ولا يجب واليه الاشارة بقوله في دأبه امين فاذا
 هم هذا الامام بامر او نهى امضاء ورب استعنته اغنى لواقسم
 على الله ابد ولا راد له في نفي لانه امام عادل باذن من
 الله ما رادته من ارادة الحق فلما ان ارادة الحق لا تترك
 ارادة هذا الاسم المنصرف الذي هو الغضب بالمعاني الثلاث
 عداية من على كل احد في زمانه وامرانه لعلوم مرتبة شانه
 وسواهم برهانه ونسبته من نبيه عن احوال فان ما
 ذار به بظهوره من غير الحقيقة سلام بالثقات حال اصيل
 عليه من المتعين لا يفتقر من سره في اقرال
 وافعاله لانه محفوظ بالعناية الازلية من الحضرة الاحدية
 قد اتم العلوم والظهور كان منه مكنوم فان ام هذا
 المعترض اعترض عوفب علمه لانه معارضته تودي الى عدم
 حسن النية وقد قال في الله عليه وسلم ولا يكون له علم الاخير

او كما قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع
 والبصر والعواد كل اولية فار عند مسئوله عن
 ابي الامامة تبرى و تروى بعد اما امامته الكبرى
 معز امامة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم واما
 امامته الاكبر فصح الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
 واما الامامة الصغرى فهي امامة العلماء والاولياء والقطب
 المختصون فيهم بامر الله تعالى واما امامة الاصفى وهم
 وزراء القطب ومستملعه في مسرعة من دسره
 اماماته تعرفت من كبر جلاله في قسب هني من امامة
 الولي فان الله عند علمه من دسره امامته
 الامام ليوتهم به تكون هذه الامامة من قبل الحق والظلمة
 واجبة من هذه الكثيرة ما اتاكم الرسول مخدوم وما قدح
 عنه فانتقلوا واما هذه اي لها كذا الامام في دسره
 بنصر القرآن الصيغ الله واصعبوا الرسول واولي الامر منكم
 لا قلومع منسأوي في شريه من حيث المسئلة وامر شرب
 والا منراد به غيره حشده اي اشتراد امامته الكبرى والاكبر
 والصغرى والا صغر من حيث ان كل واحد من هؤلاء الا يستد

بالثانية

بالثانية الحق له واما حصة الامر والنظر من حيث ان كل واحد
 من هؤلاء الامامة بالثانية بالحق له الرتبة فان المراتب تختلف
 باختلاف ذواتها وصيقاته لئلا تفسد حسب غزوها وما يلحقها
 من اختلاف في رتبته من شأن امامته فامام من شيوخ مشرعة
 قال الامام الباقر هو الرسول والسي والولي والامام المتكلم في
 كتاب الكتاب العزيز فانه قد تضمن الامام الشريعة والامر
 الربانية فانه امام لنا واعتمادا عليه في الرشد والارشاد
 كما اعتمادنا على الامام الباقر فانه واسطة الهداية وقد
 يبراد بالامام المتكلم نطقا هو القلب لانه امام الجوارح
 وقد تضمن نطقا رايها وسر الاصباء وعمد ومودع حروف
 والامام فيه كالكلام في الماثل والمضمون بصفا وقد عرفته
 من الله من رتبته في الامام الذي لا يحتل الباطل وهو
 الذي يتقدم علمه منسأوي بما اكتسبه من مبلغ وفيه
 خيتم علمه الكتاب وهو ما لب عليه في الارل بماسد
 انفس سالما ليعمل في فعل ويرد في هذا في محله وهو
 النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ان احداكم لم يعمل بعمل
 الاكل الجنة حتى يفي بعهده وبينها باعا او دواعي حسنة

[illegible]

يقتل انفسهم حيث قال تعالى فاقبلوا انفسكم ذلكم خير لكم
بارئيم ماخذوا بقلوبهم من الغواه الي عيشي حين دنا موسى
وكرهت التوبة وكانت الفيلس سعيلا ما وكان اذا
اصاب ثوب احدكم او بدنه بحاسه فترحمه فانقرض فان تشبه
ما الحبيب من بدعيه وتوديع من الحساسه انقرض لا الماء ولما
للفد انقرضته وبعي بهزه الامه بحسب ما يلتزم وحقيقته
من نوح غير امه افرقت للناس كان توسم الدم والاعمال
والاخلاق ولما هم بالماء المطلق وذلك رقة ومنعاه
علي فوزه الامه الترفيع وايضا الصانه جعلت عليا حمس
مفروضها وعلي غيرنا فمسون صلاه ما حفت هذه السعة عليكم
وقابلته بمزيد السكر والاشا واصلير فبصر فيهم انهموا بحسب
الامم امت لنح محمونه احواله من في ارا افها راجاه
والقصود من ذلك ان علي قدرته وشمول حكمه وسعته
في الحق المحمدي الامم من حيث ان خلقه من انشاء هذه
الحيوانات الكايرة والحيوانات الماشية ما نه في بيت
وصورتها وحقيقته كانت موجوده في الامم الماشية
وكسب كل حيوان قدرته وقوته وقابليته من سمجه ومباد

أما وصوت المحدث من غير من وجوبه. وجمادى ١٢ استعمله
أو شموله يوم القيامة أو تمامه والاشهاد من لزوم تحقق
إذا انبصر. الإشهاد من الأهرس بالنطق وأما الشهادة الأخرى
بالشهادة المفصلة جارية شرعا فعلم من هذا الحرث أنها
مصلحة بلسان قائلها لا بلسان حالها وقد علمت الخصام
مبه فصرافه من جملته نعتة أي ففعل الأمر الذي قلناه
وبناء من هذه الأتباع بالحقة بلسان قائلها بلسان
حالها عرفناه من حقيقة هذا النعت من أن المؤذن ينهر له
مؤن الموت من كلام نعت سمع من موعود ما عدا الناس
وبعد إذا لم سمعناه لصحة من كلامه فثبت لها هذا
النعت ثبت لها إمكان النطق أيضا فمما لم يرد من
معه لا من غير من حيث علمه سمع من قائلها
لأنها توجب عليهم في الأهرس من النظام والتفاني ومن المزمع
مقدرا من الأثر أن الشاة الجملة تقتصر من القرآن في الأخرى
ولا من اتحاد الدم مع في الشاة الذي يدمج. وأما أي يكون
الأربع واحد مصروف في العام إذا لو كان الإمام اتان لا مفس
التنازع بينهما وإن أمكن الاتحاف بدليل برهان الناع ما يري

آفة ملك لا محالة وهذا علم أن القلب واحد ولم يحز الفرد
لاعتقال التنازع ميلزم الفساد ووجب صحت قسوة
التنازع ملك لا محالة وبمعنى الأول علومه وفي نسخة علم ما
ملك أي من تصرفه على ملكه في ملكه ورعيه لا ينافي فيه
فنازع إلا ملك لأن منافرة هذا الإمام العادل منار عنة
لحق ومن كان منافرا بما الحق فقد ملك لا محالة إلا أن ظهر
نقص في شروحه الإمامة من فسق وخبائث وعجز وعدم تدبير
وكلهم وعقلة ونحوها ولم تست فيه العلامة من العدل في الرشد
والعزلة والمشاكل في دبر الرتبة والعقل النام والعلم والفقه
والعلم والحرية على مذهب من يرى أن الحرية سرية للصحة
الإمامة وغيرهما من الصفات المعنوية للإمامة ومنى ما
أصناف الشريعة فلهذا من وقت قبل حصول مقصده أي غرضه
فإن الله تعالى عبده على عباده ومنى ما نصب إلى هذا الإمام
شأنه النفس والخلق من كونه لنفسه ورعيته الرعل من
أعلاه وأربعه من سوان لأن الله طيب لا يقبل إلا الطيب
وأما عزله ليقد منى ملك المنزلة الإمامية الفصية منى ما
غيب الشريعة المعنوية في هذا الإمامة على العقد أي المحل

أمره عند الضرورة من جهة الامامة وهو كما في كل دين وعلم
ومن هذا علم ان الغرض يحصل له التفسير من سوء التفسير
بعض او يتولى غيره لان هذه المرتبة مرتبة انتزاع العالم
مكانه خليفة في ائمة وشيخه في هذه الخليفة مراعاة نظم
المستحلف من ائمة كنه بعد وجهه ومثاليه البار على قدم
امامهم وركاء فبها هذه لا تتغير لان مكان الشارع
ينزل المودى الى فساد الاعتقاد وسلب العالم كما هو مقرر
علم الكتاب فقد قرب الفساد في شريعة ائمة الى ان هذا
الامام العادل المنتزعة في العالم باذن من الله تعالى ورسوله
من انهم مارج ومما يند عالم الكون ومثل من عالم الغيب
والحضرة الامرية وممثل عن مواهب الريانية مفهومة لملئ
بما مشترك المودى الى النقطة وسببه يقتضي العزل من ههنا
المقام فيصيرنا جاعلان كان مسبوغا واقفا اي ان ذلك
الشارع والمشارك يطلبه الفيلولة عن عجزه بقاء منه لسم
ورد خاييا من ركنه وزعمه بل ما لكالعوم مراعاة الاداب
لان حزب الله هم الغالبون ان هذا يقع لهلاك واما صلب
الاقالة لتعقد بان تلك الحماينة يقع به وبسببها هلك

أمر الشارع وامامه في اقلها فاذا انقضى هذا انقضى
انقذه اي انقضاء الامام المنتزعة في العالم من خلق الله عيش
لا يقاء به احد ولا يعاينه معاين في ذلك فاسير في انقضاء
هنا خلفه فانه محفوف بالعبادة فمن نازع كان محفوف به
من حوز الى مكانه بوجه من الوجوه لعدله وعينه فسد
بنوعه عليه كلب لانه قوا حسن الادب والاكمل لارتداد من
كمال انزله المتفرقة في حجة الامامة واستيفانها اي مع
استيفان مشروعيها العشرة فيها والوفاء بحقوقها وادائها
على اتم وجه والكل معنى واما الصلاة امام فيها اي في الصلاة
عمرانها ومسايف من كسيرة الاحرام والقراءة والترسوة
والاعتزال والجمود ومع الكماينة منها غير ذلك من الامور
المنعقدة للصلاة كالشهادة والسلام فاداب الامام فلا كعبه
وانما سموا بجموع الان راجعة لمعوم تابعة لرائد الامام
في الاعمال والاقوال وافعال المأموم متأخرة عن افعل الامام
حتى في المومم فيستغرم عفيه رجل الامام على عقبه رجال المأموم
كجيش يتميز التابع من السبوع ومن رفع قبل الامام فاستند
بذل التبعان وفي الخبر عيوان اسم ابراهيم وعنه اشار

وان العلي العزيم هو الذي من هذا الامام مني فخره التقدم
 في الرتبة على هذا الامام الكامل بعد الله تسميه بغير
 من كان فهو محمدا ابد وكنت العاني وم فم حسب
 من لا احد في الشريعة ومن ثوي الفتن فقرة بج غير
 مكين فهذا حال المسوء فليق حال النابح فنامسل
 ولقد يردم بمناذره من فينغني لفايد حسن السيسر
 بالمقود وشمس راي وشمس مسئول عن عسده عز الله
 وولده وخادمه وسينته وهي نزيله من حواسه الظاهرة
 والباطنة والامام لا يبر مبيع من ابيه لحد من وارجع
 ونعمر عليه امر الامم هو القلب ثمانية التخرج
 كلام الشيخ ومصراقة الكتاب والسنة وشهد ولا
 عاف في امامته اذا ظهر علامته اي بحسنة وقود علمه
 وحلمه وسن سيرته من صفا سيرته فمن علمه سياسته
 دامت له رياسته والشرف من عت هذا الامام في شمس
 وفخرهم بيانه ثمانية فم هو اعد راي فام
 لامية المذكورين تحت امر هذا الامام فاذا انصاح هذا الامام
 انصحت الامة وان انصحت انصحت فم عت امة كما انه

تحت فخره العزيم فكل ملك مملوك الا الله تعالى فانه مالك
 الملوكون قايح الجبابرة ومهلك الاناسرة سبحانه وتعالى
 من ما هو لا يفهم فتد اي هذا الامام هو الاخر لا اخر عسى
 الحق بواسطه رسول الامم فيلقى الله عني في روعة علوم
 اسرار وبقايق الاسرار وهو انعتي عني على حسب قابلية
 المعطي له عني على انتم وجد الرحمن معني والمعطي في انه مقدر
 فهو الله تعالى على يد هذا الامام اعاد لعا عذله لان احترامه
 واجب للونه باشارة من الله عايي وقدر عظمه وزمته حث جعله
 محل طهه ومسقر حقه وشمس على اعزاده ثمانية
 واباطه بطاعتكم وشمس وعظمه غايه التعظيم ليلها
 فعلك فعل الحق وعزوه اي باقوا في الرامة واحترامه فام
 اي هو المنة شرفه الامارة غيرة بسمه في جاعر في
 في حبيفة فقي الحقيقة اشارة الى آدم صلوات الله وسلامه
 عليه ومجاز الكل انسان فام منصرف باذن من الله فام
 خليفة الله في ارضه وان شيت فقل القلب مع ما اشتمل عليه
 من الانوار والاسرار خليفة الله في ارضه فية الانسا بيسة
 والروح والسرور يرا ان له واعواس الظاهرة والباطنة رعبه

والايقال ان اوتو من اعلمه لا حربه حنره وبع ومع ما سرق
عنده معلوم معتن فحين سجد بن بده شافه الي معا رنسد
الملايكة لادم لما قال الحق سبحانه اني جاعل في الارض صفة
قالوا انجد فيده من يقدر عينا وسيفك الرماة ومن شبع
بحر وفسوس ثب قال اي اعلم ما لا علم في فنان من الادب
عزم هذه المعانيضة فلما عا رضوه امرهم باجمود له اسبعا
لحق المعانيضة وخلص له تليم لان اجمود له فضل من الساعد
هسرا له وضع من النفس صفتها معا ينة للعلية
الامر ما مر الله سبحانه لهذا المعانيضة بالجمود ولا غياد والحنق
لكن الحليفة اعلم محين حصص المسبح حياه مليحة الاصل
ونوعه بياج الزمان ومن اني عن العمود ما حنره في الاسل
من اني عن العمود وهو البليز لعنه الله تعالى وذل هين
من متش الامور وجموده هم جمع الملايكة من غير توقف الا
البليز اني واستكبر وكان من الخافين لسا غبة القضاوه
فسال الله تعالى العافية من ذلك وزعم هو خرافا لما
حيث جعل الملايكة سجدا له وكسر من اي عن السجود له الى الابد
وكيف ادانهم اني هذا الانسان القائل بوجه علي تسوية

الملك

الرحمن من حيث اتخلق صفاته وعلم ادم الاسماء كلها ثم عرض
علي الملك فقال اني برب اسماء هو انا انتم صا دقير قالوا
سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الخبير فادع علي
صورة الرحمن من حيث اعلم والغرفة وتكبر في انفسهم
بالاحياء والامانة وابراء الحمد والاسرى باذن الله تعالى ومن
حيث انها بخوارق العادات من الكرامات علي بده والويل
علي ما قاله الشيخ قوله علي الله عليه وسلم خلق الله آدم علي
علي تصويرها وما قال اي خلق علي صورة من حيث انه محض نور
الاسماء انب دال على ان شارة قلبه قلبه منس على جميع نوره
حتى في الملايكة المنفرد الذين لم يعشوا الله ما امرهم
بالصورة من حيث اضاف العلوم والتصرف في العالم بالامر
والنهي ومن حيث سجود له لما قلناه من صورة الله لا معه
اي في حيث الصورة العلمية والمعرفة اليعقوبية والاسرار
الربانية صحت له الامانة والتقدم على جميع انعامه
لانسان نسم له اعداء اي الرعدة والمربة والفضل وذلك حتى
نهر الحق له ان الصور الانسان القائل انه علامه حيث قال
وعلم ادم الاسماء باعصار معناه علامه له برب الايقال وما كان الامر

على هذا الرب الزلور وقد عرفته وتشف له الخلد **هـ**
استقر من حيث السجود له واستلزم بالعلم كثر **هـ**
استناه لا منبذ العقلية والبرهانية وشنته الرائدة لانها
محل اسرار وبقاى انواره فيها اى في الشكاة الانسانية **ب**
كالسمع والمصر واللسان واليد والرجل واعظمها القلب
وكما احدثتها امام لما خلق له تمامها ابر في التساوة
امم متعده امة فوق امة من حيث الترف والتمسيلة اد
كما ان الكتاب اية هو الانسان الكامل اتم الكتاب والمراد به
الحقيقة المحمدية التي هي اصل الوجود والسماء الربانية فان
اصل للوجود الطور والسفلى وما بينهما فما تقدم وحقرة النب
وما عداها كالقشر المحصون ثم اخذ في تعدد الالة مقال والروح
العكري امامه مما يتفكر في الوجود وينقلون في طسوف
السموت والارض ويضاهوها انفسهم والروح **ح** حقيق امام
لانه واسطة الفكر والعلم والكتساب الصوفى والسرور
انصر وكرماله والروح الخبيثي خزانة له والروح الحوي
وهي الصور الموهنة امام اينل وان من الروح المصور
والروح الخبيثي والروح الوهمي امام علي ما ينتج منه وعواس

بمذوقه تقدم بيانه والمراد من الحواس الظاهرة
والباطنة ونكران من هوها لاجبة المدورة امة متعده
وهو امامها وهو باوقايدها وامام لآل نور الانوار
فمن المعوم على عالم مستطاده وبعده لانه محل الاسرار
وشوارق الانوار وبقاى الاغفار وهو له عرسى كانه
تقدس وتظهر عن شوايب النقش والامع لغرضي العادل
المقبوع واليه اشار كل الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا
صلحت صالح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي
القلب فهذا الاعشار صالح ان يكون اماما اكبر ونورا زاهرا
فان كان صاذا فاذ لك القلب مروج قدسي تنور من حضرة
القدس وان كان غير ذلك اي غير صالح فسيطان غوى يغوي
الحواس الظاهرة والباطنة وتغري معاسره الي الغير فبشير
نفسا امارة مفسود النفس والعياذ بالله وابرمية عيسى
الافام موافقة للخبر سواء في عالم البصايب او عالم الاجسام
فالعالم البصايب عالم علوي وعالم الاجسام عالم السعيل فان
الانسان علوي فله قلب من نور وسعني اني وامامه
ووسعني قلب غيري المحرم اي ما وسع علمي وتجلي ذاتي وصفتي

الخائب عجز عن انوار من الله لا مارة غفلة من عمل
 تجلبه اما رضى الشرايعوم ما لم يستطع الرش واستحقا
 اي على الصلوات والارواح الا تصاف بالاصحاء للوهم اجماد يسر
 فصلا قلب العارف بسب الحس ومعد التصرف محار الكون
 القلب اشرف الاعراض من الانسان بل انشرف العالم فدانته
 واستشهد ما هو فيه من الانوار والافرار فصار عبرة اقتراح
 ان يكون محفل بظهوره ووداد بانده وسواطع جمعه فعدت
 الامام مجمعا فخرت به هذا الامام باجماع المسلمين واعد الدنيا
 وضمان الله تعالى عليهم اجمعين فريحا و هو عا امرت ان افانك
 الناس من مولود الله الا الله فان فاعلها عظموا مبي
 دماء هم وموارهم الاجر لا سدره او كما مال فكنزك ايات الامام
 الاكبر لموعنا من النقص او كرهه بانسج صحنها والساعدر عن
 ما هو فيه من نفع هذا الامام طوعا او كرها واعلموا ان
 المباح لا نفع لا على شرفه المضرورة له اي المضرورة عند اصل
 هذا الشأن ومردو هذا لت عن جندنا والعقد العرفي
 المروطة كانه عن كتم هذا الامر وعدم ابرازه الامور استتاره
 والعقد والرجح من المراد ف بمعنى واحد وهو ما بعد على

الخائب

التي وكبر ربه لسوق منه في الحفظ فخر من يعجز عن خزمه
 اي قوله من اخذت قلبه وما اعيد ربه وبلغ طله اي على قدر
 محله ومعه منه من ربه فعد رابع محقق على امامه اي مقدر
 يبايع الشيوخ على الامانة ولم يكن له الصانع بصاد ومعد ذلك
 ومن غيره كونه اعمدة المعنوية من الاسرار الراسية والانوار
 القوسية باسمه فمعد الشكوة وهي كناية عن قدره الهوى
 الخفي والدليل على عدم المباينة المعنوية قوله يعني ان الله
 اشترى من المؤمنين اموالهم بان الله الجنة واما المباح
 المحذورة من هذه الفتاة المجهولة ففاسدة عالم نصيب
 بشروط الامامة فمن سرك بمباحة بحسبته النافذة
 في هر من والحققة الماخض في كماله المحسوس من مصر
 موصفة عن شروط من العقد المبرور فحينئذ عر حبيقة
 مشكوة بد فبده معقول بمر من حصره القدس فتقع مبايعة
 عبيد اي على هذه الحضرة من غير ان يصر او يدانها
 معقوله فلا ساء مخرج من بصرو الرش يقع لاختلاف في
 الامام معني لانه محسوس قبيح لاختلاف قيد با حذاف
 الانوار كمالهم من نفوسا بخلاف الامور المعنوية فانها لم

تشر محسوسه ثم يقع الاختصاص بما يختص به الامانة بنفوس
ووصف من وشعر الصلوات المعمونة وفردن فرج
فان هذه مع غلوت سببه وهو من شأنه الامامة
المشفقة وعلقت فيه الشروط على العبد من ربه فسانه
مفيا لمسير القلوب وتبينه الا وهو في سبيل الله
بذرية اسارة في مقام تحرير وهو ان يحرر وينسج عن كل
فالمع قبضه عنه فاذا افرد ما ينزله من كل طرف التفت
ففرحت المباحه تخلفه لحصول الشروط فيه وفان
ما ربه اسرعه اليه لا تترقب الامرها هذله وتعلم مكره
وتحرر منه وان توجه من غاي وان توجه اسرته على هذا
الخليفة الكامل الذي هو مفيا لمسير القلوب ومعلمهم عليه
فما سبيل ان يقود القلوب الى معرفة الله عز وجل
الذي هو الغاية الكاملة لا اسرته وان عرفتوه فصار ضيق
فاسدة ولا يقود الا جماع بمعاينة شعري القلوب الخالصة
والعكر السامية وله كان الحق تعالى لا دم. لا عي لا امام
الا يذ ومو جلد هم وعنادهم وسع له في اسارة الى ان من احد
علمه وعلمه واشهره من الحق تعالى لا واسطة اولي وفضل

[illegible]

اعلم ان معنى الحقيقة لا يدركه فهو راجع الى الله تعالى
 اي صمد الختم الكامل راجع الى الشرف الاعلى والبيت الاهلى
 الذي هو اصل النبوة وكنهه بذكر الخمر او منسوبه نسباً
 لا الى بنه لادى من حيث نفسه وسموه وفروعه مما لا يخفى
 فكنت الشرف في عرقه فوقه خفي
 اشار الى مراتب الشرف المختلفة واشرف مراتب الشرف واعلاها
 معرفته وارفعها صار الشرف بيت النبوة ومعدن الفتوة
 وليس ولسا ومفده الله على يكون قوا قياساً مقبول من جهة
 القياس عادة واحسب سائها ده عند وهو سؤال على سبيل
 الاولوية وهو انه لم يكن ختم من بين اي من بيت هذا السبي
 المتكلم في وازم سوال الجنى ومستمحها من بينه فاشبه المراد على
 المرئى اشار الى المصدر الذي يكون منه هذا الختم وناجدا
 حتى لو شرف بالسبب ثم وانه مستحق الشرف بعد وانفس
 لانه لما كان خاتمة الاسباب ورنى الاत्मية كان الحاسب ان يكون آخر
 العهد من هذا الامر على يد من انشعب ايمن من رونه النصبية
 ليتم الامر من حيث ختم نبوته وحنج ولاينه فاجاب
 الشبح عنه مدركه وكرهه هذا الختم عيسى اي واولا على عسرا

التقابل

المقابل بحبرته وفكره فهو ابنه وتحقق انبيائه من عرف
 نفسه فقد عرف ربه ومن عرف ربه فقد عرف كل شئ فليس
 كسفه له عن هذا السيرة . حسان الفارسي رضى الله عنه
 سمع من هارون بن وهب وانما يكن منه حقيقة بعد منة
 من هذا السيرة والمقام الواجب من انساب بل فضل النبوة
 من شدة من عبادة على وفق مراده شعر
 من شرف السبي اي امر عبادة حسان بن ميثم
 اي من جملة شرف السبي وفعله على الوجود وهو العالم ارسال
 ختم الاولياء لاحصاء العالم وقيل ان جبال على هذا الشخص
 الانصافى والسر الرباني حين يك الايمان فوجود هذا الختم في آخر
 الزمان زيادة في شرف نبينا صلى الله عليه وسلم حيث كان فرع
 حقيقته ومعدن سره وحواره والبه الامارة بقوته
 من الله ارفع ومعدن من بين عظمى الوجود
 وليست الرفيع كناية عن مقام نبوه وبالكسر الختم لانه اشرف
 مراتب الانسان ونهاية الاغنى ووعده من الاولاد والاصفياء
 ذو دغ الزينة وشرف وكان الاول عيسى بالرفع بدل التبرع على
 من شرفه بقوله اياه وفعله الله به من النبوة

ثم افهام لما ادعاه به ربه قد جمع بان ظهور الحقايق هو سر
 الرمايق فما حصلت من السر المحمدي واعني الابدي وذلك فقتل
 الله به من بين الالهة لا بصفاء القلوب ثم قد رجع الى حقيق النبوي
 والسر المحمدي انه لا يزل من حارس بحر من من الاعبر ويحسونه
 من لا تكار فقال له

• نون • بن يفي دور حتم • كما ستر غمك • ولبيد •
 والمراد من السري هو المعاني والمعارف والرسول ادلوا الختم المذكور في
 راس كل سنة او الحتم الاكبر اني هو روح القدس او المظهر
 عليهما السلام لغرض العالم وملك لاسم وكذا ملكة الانبياء
 يعني ما بعد من هذا الختم ذلك هو السري انفساي هو سر
 السري المعجزة فيجسد فيه النبيس والتكميل والعباد باله
 • نعم • ما في نورا الزمان • عني • بن • النورية • من • يعبد •
 وذلك ان في هذا السري الشريف والسر الاقدس الشريف السر
 المحمدي الذي يدبر منه الوجود وضم به الوجود فظهورا حتم
 في الكمال او لا واخر اقربا وبعدا عن سر او غيبة الانبياء
 يكون ذلك السر النبوي في خدام امرت الحمايكته بالوجود
 وانيه الاشارة بقوله

والله

• و • نون • بن يفي • بن • امر • الحمايكته • س • ح •
 انه من سر جمال المحمدي المودع في هذه الامم لما امرت الحمايكته
 بالوجود لا دم عني الحقيقه انه سجد لذكر السر المنور من بوارق
 مشارق كنوز احدى الحروف من سر غيبه جل وعده
 • ف • نون • بن يفي • بن • امر • الحمايكته • س • ح •

اشارة الى السير في مقام الصراكتون في ايسا آدم فذكر السر
 انما في سر امام نفس الكامل وامام السر هو القلب فما كان سر
 القلب وروحه حتمه لغير دايمة علي العهد وهو من حقيق
 الروحانية كعباء الروح الشجير شرح في الجبه حيد نشأت •
 • و • ح • نون • بن يفي • بن • امر • الحمايكته • س • ح •
 وهو الكامل المودع وحيروقت له لغيره تكبير من حتم النور
 وحرقة فريدان حيث لا يقاوم ذات من الزوايا العلية
 والسفلية لانه روحانية يكون محمدا صليوا حيد وهو المعنى
 بقوله من بن يفي •

• ل • نون • بن يفي • بن • امر • الحمايكته • س • ح •
 في ابقت نفسي حتم كرميا فذكر كرميا حتم كرميا حتم كرميا حتم
 حتمت انفس فصلا حتم علي افراده من عمره وهو مقسم

دام

التظنية يكون من قسمل اما صبر ونداد واما صبر او اجتناب الامام
 المعظم صلوات الله وسلامه عليه ختم كرمي بختتم ولا بد منه
 وان رغب في انفسه فيكون ان ختم لا ولياء له
 المعظم في ختم بصر شمس مسندة فكل الخلق من حين انور
 اي اجرت ذلك اسير من نفسي او اقم المعظم لما اجرت شمس اجنت
 والمراد به عفره المحمدية المحمدية الكونية او السر المنور اسوة
 في القلوب من بوارق نسواق حقيقة النبوة من حشرة الاجد
 والاعتراف وشعور المعنى بقوة مكان الخلق من جبل العرش
 لوان السور ينزق من سواه على المحرم العيب والحدود
 ولو انفس الثاني تنفي الاول اي لو اشرق انور من سواه هذا
 الانسان الكامل على جميع مراتب مغيب في محله لقام بادن
 تعالى حيا واليه الاشارة بقوله
 لا اصبغ عاتقا هذا حكيم الخلق الوجه يربط في سرود
 تخلق كما حب هذا الغلام بصفات الابدادية ومن عثر كرامات
 الاولياء احب موتي يا ذن الله تعالى فاداه لور هذا الكامل
 ميتا لا صبح حيا محارفا لخلق الوجه بيشا شته برفل ذلك
 الميت اي يتجسس من متعبه في البرود وهي ثياب الامم في البياض اصل

كما نعل الامر يكون هذا الشا من منور ما في الوجود ما سوا من
 من شته في ذلك
 فمن سواه لا شته من شته ورا سواه من شته
 اي من فزع هذه اشارة التي لا تجلي الا على اهله او يجره
 من المعادن من والمكرين والاملي يستعز الى اهدك والسلا عليك
 بكنتم هذا الامر ما استضعف
 من سواه في السور خفاء على الذاك في سحر السور
 هذا انما كبر ما سر يا و امر بصياقه عن المحجوبين و عدم اظهار
 وكما علم على هذا السر المضمون الا ترى ان نور الحق قد ساهم
 على الافد ك العلوية والسفلية بلا خفاء على البصر والشمسية
 ونسأل الله العاقبة من الجباب عنه بحد وكرمه
 راي لا امر ليس نوري سواه في شهود معمود
 علمت كيف لطايب هذا المقام عز هذا الامر ابا جرمي والنور
 الا قدسى مفاد راي الامر يكشف عجاب القلب ليس به توان اي
 فترة وغفلة عن ملاحظة هذه الحضرة الراحلة من نفحات
 الرعانية سواه كان هذا الانسان في هبوطه ومقام الغنا
 او معمود ولو مقام اجبي السوكة

• شئت به عنه وسره • • لا مر منه علي انزيره •
 اي نصفت بهذا الامر فارق سعاده وثبته لهذا الانسان الكمال
 اما لحقت به علي لسان الحق في مفعد الصديق وقد قصرت في
 تصفيي ووصفي له والامر فوق ذلك ومنزله علي ذلك •
 • ولوني بي لوجوده في مكانه دليل اني حبه اسبيده •
 دليل اني مقدم الغيا من عباد الافعال والصفات ولذا نسب
 المعبر به في اصطلاحهم في المواضع انتم افنوا وابقوا ثم ابقوا
 ثم ابقوا فالاول فناء الافعال والثاني فناء الصفات والثالث
 فناء الذات فابقوا في فناء الاعداء ثم ابقوا في الصفات
 ثم ابقوا في فناء الذات ولما كمل حكمة الذنوب والابقاء
 في هذا العناء لتخلص بصره وصعد روحه ولكنه هيم ومكبر
 يضع الاشياء في محض وهو المعنى بقوله دليل اني ثوب
 الشهير واداه صلي في مقام الفناء بروح روحه الي مقام
 الحضرة فمميز لا يشعر بنفسه عن غيره من مكانه وجهته
 فبهذا الاعتبار صرح وصفه لا مكان وزمان •
 • فناء وسع السماء هلاك روحه وان كان قلبا حميده •
 ثم اثبت لهذا الانسان الكامل صفة تجلي الحق علي القلب

الصادق في الافعال والمخلص في الاموال المحض علي الاسرار
 المنور بالانوار والذليل عليه فاعوسعني ارضي وكاسماء • •
 • وسعني قلبه عبدي المومني •
 • اريد اني شئت ما جاري • • اريد اني شئت ما جاري • •
 اي لما جاري واحتري علي هذا الامر كغير من خلق الله من
 يطعمهم الله عبده لعدم قابليته وصرف عقولهم وصفا
 قلوبهم فاستنداء الله بغيره عليه واراد به برداء العترة
 حتي ياتي امر الله تعالى منه ثم استحقاق من هذا المنكر فقال
 • فخرج من الرباب عليه من فقه مبني • • فخرج من الرباب عليه • •
 مجبر المنكر كالذنب وجعل صاحب هذا المقام في غفارة الربا سر
 ومن كان في غفارة الربا سر فلا ياتي باعني في الشفاء والصبر من
 الدبيب لانه غفرت من الاسر فالاسر عبارة عن امكنة هدا
 بالانسان المنور بالاسرار المحفوف بعناية الفهار والديب
 عبارة عن معاند والمنكر لهذا الامر بواسطه كثافة الخبواينة
 وذهابته النفسانية •
 • وقد ثبتت النفسانية • • وجودي علي شفاء المحفوف • •
 علما حصل له هذا الكشف من مقام الحضرة عليه من وجوده •

فانه صوما هذا المحسوس وسرا السر الى باطني وهو كتابة عن حكم
والاسرار والالوار والعلوم الغيبية بحيث صارت كالبراء
لم تقصونه من سوء العفة وتبجح المعصية وقوله كعبتكم
او مع كعبتكم والمراد به القلب لانه قبلة الارواح والكعبة
قبلة الاشباح فيبسال الله تعالى هذا الدامل ان يبقى عبيده
رد اجوده من اداء الشر بعد وعقوبتها وان يبقى عليه ردا قلبه
من الامور المعنوية من المنجات لربانية فيكون ردا القلب
كتابة عن صفه هذا الامر وكنهه على الدوام وهو المعنى هو
الي يوم الصعود

وان على قلبي قبح مني كما خفيت اسما في عبوده
وان تخفي مكان صفات نفسي في مكان صفات علي وروعي كما
اخفيت باسمك اي عونك وضعتك في الحديد لان ذلك السر والقوة
مضمون مثل الله علي والحديد واسطة في المنع واخفاء
صفات انفس السلافة عن صفاتها الذمومة والنسابة
الصفات المحمودة باخفاءها في مكان صفات القلب والروح
ومن خسر ما بد من انفسه سر خسر خسر خسر
فيه مبالغة علي كتم الاسرار حين فيها بد منه علي سبيل

الافكار

ش

الافكار المحمودة افكارها عند الحاجة فكيف خسر الام
كسر ما ظهره نور ذاته للعبد اي ساير اصق وذلك لان
هذا الامر سر من اسرار الله وقد منحه الله له فلا يخاف
من ان يفسد خفيه غيرة وصور هذا الامر العظيم
وان تبتلي ما يشهدون به تنويفني موقن عموده
ثم سار الله تعالى التواني في هذا المقام وعدم دعوي اكل
والصغار العجز ليكون موقنا العهد العبودية من عرفه
تواضع ومن حمله ترافع ومن حمله من اي سيطر
لك امر ختم الواية وتضع لك سره من انزاله في اخر الزمان
وقتل الدجال علي يديه واظهار العدل والبركة فيه محرم
وايضا مثل خبير وهذا مثل يضرب لمزاحاة بعرفة
الشيء ثم خبير عنه متحقق بسماع البصير فمن اضعف
تعاين علي هذا الامر فتحقق روحانيتك بالسمع البصير في عدم
فما نر فتسمع منه كلامه وآه باب العرة وتساخر جيتك
جمال الحضرة في غفون العجز وتفتير اي بدعواك اياها
ما من تواضع بعد رفعة الله تعالى
فلنذكر الان شخصك من هذا الحيفة ابني الزمام

وهو بي الله عيسى كما تقدم في ذكره فاختار من هذا الحبيب
لا يفتني فقلوبهم اجمعين فاختار من حرم
وايضا في الترام وانفسهم
وايضا في الترام وانفسهم
الله علي وبالله يكون السلام

• السلام • • • في الله • الحاجز •
والسكنة هي الامر الرايد علي المعصود التي هي كالشرف
للحكمة وقد يراد بها هذا ما ذكره الامام العزالي في الاحياء
انه لما فتح الروح في حيدر آفة عسكر فقال الله علي حيدر بل
احفظ هذه العظمة عندك حتي جاز من عيسى عليه السلام
فامر الله علي ان يفتح الروح المودة التي اخبرت من
عيسى آدم فتفتح فخلق نبي الله عيسى منها وتسويعني
بقوله للمكتبة الموقوفة في البررة الزخرفة فافرح ذلك
• ولما جمل عيسى جمل عيسى • علي عيسى عيسى عيسى •
يشير الى مقام الغنا وذلك عند انجلي بالذات فيقننه عيسى
الشعور بوجوده فينبذه كانه عيسى عيسى عيسى عيسى
في جمال ذاته وعزير صفاته •
• عند شعور به من عيسى عيسى عيسى عيسى •

بعد كان عيسى وذلك عند شعور جمال المحبوب فيجب الاري
بعد موتها فتنسج عيسى عيسى عيسى عيسى
وتما عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى
عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى

• ولما جمل عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى •
هذه اشارة الى من غلب عليه الاسرار واشتد بين الاسرار
ان يخفي امره وان يسترحاله ومنه في فاح زهره عدا سفا حوره
وصار عيسى تذكروه الرباع •
• ولما اشهر عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى •
اشارة الى الفتى الموسوي بالعرفان وبالذات النفس الكامله
وذلك عند انجلي بالذات عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى
حب العز من الايمان وهو المعنى غواء ولما انجلي عيسى عيسى
تاراي نور اسود قبل • عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى
فيصير في كل ما منكم بالذات والعلوم الربانية والاسرار الاميز
• ولما امت محمدا عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى •
اشارة الى النفس عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى
الخواص من عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى

اسرار المحبة فانها مكنية العارفين بها يرتقوا الى مقام الانوار
والجنان وراية الاشارة بقوله

منصور وحماد بن اسحق بن ابي نعيم في كتابه **فهرست** **جود** **جود**
منصور اي ركن سراج المحبة اي بسره صيني واما **جود** اي جود بقرينة
وشي واهلي بل ركن كل اعبي علم نزل مصيبة اللواتي سبوا
في الرقاه المحسوب حتى وقعت في في جهنم فسمعت لريد نجاه
معدن اي وني واهلي منوها بتاج الكرامة وعلي حلس
الاهل من مقتضا بصفت الرعد وحم منسج بالعرفان
والمعلم فظهر اسير بعد رغبته وندل الساكن لمفكر في سلس
العاملون ثم قال رضي الله عنه

وونت في جمع **لجود** **جود** **جود** **جود** **جود**
ولما كان هذا اللون الثامن على قدم من الله مومي عليه لضع
من وجوده وعبي قدمه بينا من وجهه فكان مشهورا في اعداءه
لهم وفيما بيني وعبيهم وعمرهم ويحييهم شيئا ليعينهم
اللاخله والماجد والعركان جهنم وبينه عدو مشرقه وبعده
والبد الاشارة بقوله دون العرش نيا للتعظيم
ولما شئت من كنهه عظمه وكنان امام وقت **شمس** **شمس**

اشارة

اشارة الى الغفر عيسى بن مري وبالدات ومكان غير مدونه
من خلقت اوليه وكان المصائب تقدرهم هذا مصيب العيسوي
على محتره المحرو من عذاب للربيب بحسب الحال وقوله ونسب
كنت منسج وسيد او ذل في ما بينه العباقة واليه الاشارة
بقوله وكان امام وقت الشمس ميم يبريد ان العديه ان يرايه
صبغت لغير الشا من في وقت كون عيسى الامام الاشم والركن
المفضل على اير لاسب والامم والعلم سيد مريد آدم محمد صلى
الله عليه وسلم وعلى الله والكتاب والبناء والحصار والملايه
واوليايه وامنه وسلمه وهو المعين بقوله وكان امام وقت
الشمس ميم او يرايه محمد ممدان فانه ينظر قبل عبي ويكون
امام وقته في ذلك العصر اي ان ينظر عيسى عليه السلام فغرد
عنه **شمس** **شمس** **شمس** **شمس** **شمس**
فلم لا تصف هذا الكامل بما ذكرناه لاهل الامر الرباني والسمو
الذي ياتي بانه يسري على مكره من قرب فيصير ميم اي ميم او
كالميت من شدة بوارق الشوق ومشارق الرؤيه
وونت **شمس** **شمس** **شمس** **شمس** **شمس**
ثم التفت ليبيح لهذا المعام وذلك بعرضه في سنة مسن

وادعاه لنفسه فذل
وسم به من غير شك
فيه لاهل من العباس
يقول لست ببريد به زمن
عصره وسمي محمد في حلس
الشمس

ط

وقوله المعنى بقوله بغير حقد واشار الى غيبه عيسى تسوانه الله
وسلامه عليه وذات جدران بنج حكم المهدى سمع سواك وهو
معنى بقوله لورد بغير حقد كما سمعته عليه السبح مني
آخر الكنا بـ حيث قال هو وجود ختم او ما به غير مساء
العهود المذكور في استعترضا مل ترشده

فمنوا بغير معنى لا ترفقه من عجز العجالة ورفقه
فيه اشارة الى انه لم يخب هذا الكثر مما وقع له من اشد
واحتوا به علي مسرات مما وقع له في دقة العجز عن شمس
وكبر اللسان عن اذنبها لمج روح علي بعند بغير استوحي ما
يعني من ستر كج او يكون معناه لو ضا طيب الانسان الذي من عذابي
الوجود وما عواه من اعياب والغرائب ليجر اعذاره ورفقه
عزفنا بغيره او قد تقدم ان الانسان الكافر بغير سائر ممكنات
ثم استمر في حقارته منه

وستنبي ستر يكون مري به محبة من عذبه عظيم
او فلما علم من نفسه بغير العبارة والرفق من عذابه ما كشف
له عن سواق الاسرار ومشارق الانوار والحال في محبة ومشارق
لها في سترها وغيب بربها وايد الاشارة بقوله

مكرر

الاستدراك هو جبري معني من بغير حقد
ثم لما علم حقيقة الامر واسكنه الكشف فستره عن الاغيار
ختمه في ذلك الامر بالمقوى سيما من المعاندين المحجوبين
سليما من اربابها والسرعة **فصل**

انما اترى هذا الفصل ليفصل به من هادئ حتمير الكناهين
التي كانت من احوالهم في احوالهم من حرق في بيت يرفع
لا البيت الادني وقد تقدم ما به من سوفي ان يستوفى
السلام منه في اخر كتاب من غير اخذ بالتمييز والاسم
معه والاسم في السلام باخير الامور اه سلكها لا
افراطها والله الاشارة بقوله والذين يسر في قلوبهم
مقدرة ترونهم معانيهم هذا هو المقصود اذ حسي
السلام ما قاله دل من عذبه عليه ان شاء الله تعالى

فصل كثر في الاسرار فستل في نفسه النص
الابوية ونسبه الزفر في الحق وله في عناه مسكبات
مصب الرياسة الدنوية ومنصب رياسة الاخرية فشراف
نفسه على منسكباته التي تفتتسب الحول واليه لقوله
عليه السلام من ارجاه عمله لم يرفع نفسه المقصود في

العجز للرب ان يكون عبده حاله لا عبده شرفه ونفسه وان يفهم
 سره خرميا بنزله في مقابلة المملوك والمخادم كارباب
 المخاصم الذي يهتف فشقان بغيرها ذنب المخادم والمخصم
 فان عكفت له لهذا الانسان التامر بكثرة الربيع الرصعة
 وفاز يا عبيد هذه العرب انما هو المقدم لمقرن وهم املوا
 انواع الولاية ونصرف عن سماع الالدين لمعدن ومردم شام
 مع له لهذا الانسان المصنف بهذا البرهان السبب العاني الذي
 لا يباله نصيب الامن انصف به هذا الكامل او يري نفسه
 فكان اذ ذلك عبد الله ابن فلان فبينا اليه ابراهيم
 العصور والرمال لا عبده شرفه وعنده تعدد عبد الدنيا وتوان
 انما اما ما يقتري به الثقلان هما الانسان والحيوان وكثير فيهما
 وتبصر في هذه الخبيرة امره وهيبه وحكمه ومهله ودلائله بغير
 مرشاة وقد احرى استخفا العدم الحسن النبل فلان انما
 اعني الحق سروج باربع نسوة من الجاهل وحكم على عريف مستمسك
فصل ولما قدرنا شرف النبوة لا عبي عبي
 شرف نسب الالدين وقد سبق به اذ كان الامم بدوني ابي
 شرف البيت لا على اسد ابي افوي وادني شرف العبد بما يجتفي

بعد شرفها ردا ان تميز الربيع بالآخر في شرفه
 في بنو بني اديت الحسيني وهذه السبعة لا تنقضي
 الاشوار والخرم وهو اني اتسبب او الورث لا ينبغي في العلم
 الالدين وهو عيوب استخفاف على امتهم وتعددهم كحسين
 في امر لفتن الدريبيته والقرن انفسه وهو شرف النبوة
 العاني وهو عيوب اسر ونسب تالان لمقتضود با شرف
 من هذا المنصر ونسب من شرفه مقتضود شرفه عمن الالدين فيه
 ما تم يتجفب بالشرقة **فصل** في شرف النبوة
 غيب لا سنان عمن فيه من نسب اعيان ابي بياضه كسبح
 تقدير الانسان في النبوة شرفه على راي الحيوان لما هو في
 عام عبيده به شهادته فهو ابي الانسان كعنه ومصر فيو لبيته
 ومعرفة الحيرة في شرفه مع الحيوان فالانسان الكامل هو
 المنصرف فيه به قنانه وبنسب عمن النبوة عمن عبي
 انما في لفتنهم وهم كرامة علمائهم وعدم صفاء وحياتهم
 به الله الالدين في بقوله فلذلك امرنا ان نشهد بالشك في الله
 الدرر وكما انما بان عن الاسرار الربانية والمفاهيم السنية
 من جبر سبهم وبين الاسرار لعدم ما يليهم هذه الانوار شرف

يستطاع وضع الانوار بشرف من انوار اي وشرب جوار بينهم
 حزين متسع هذه الانوار فلم تشرق عليهم لوجود الخيلولة
 الكافرة عزادك الاسواق فلما انوارها تخرجت عرفتوا هم
 نشاء هذه الخيلولة وان كان له لشدة المحبوب عن هذه المسألة
 ووجود شرف وسر الحبيب وذلك لحسن هذه وعنده
 روحا يتنه بحسب ما يملك عنده اي عبي هذه الاسرار
 واندرجك بارشادي اياها واعرفك يا سنان الكامن في النور
 وشران وسياقي بيانه في كمال العدم عن عالم العيب وعلم
 الشفاعة ثم شرع في بيان معرفة نور شان فقد قال عرش
 الامام في عام الالهي وراث اسرار وحساب نور الاورش
 عفا وديار والورث الاسرار عالم الالهي وهو عالم
 الشفاعة وراث السخا فعبى امسا ومعدن في مرقم
 مرتبة الحسنة انصرف ناد من الله تعالى خلفه وفلن شوب
 بعد الملوك المحبوبين كما عهد في كتاب حكاه في هذا
 ففسر وكنت الحكيم ولما كانت الشمس في عرش
 الالهي وانعزل لا يزال من خور مصعب ونيل موشع
 غيبه انوار الالهي لا يزال لها من غول متطعم الى متسع

بعد انوار متسع انوار هو انوار ملا بد من غور من غور
 لا عجب ان تيسر الامور واسبابها وحب الدنيا وكل شدة مدونة
 شري وتبين موضعها بصفحة حميدة كالنواشع والحلم والعلم
 وارجع الى غير ذلك من كل صفة حميدة مشرعة وحمدا لنور
 ففسر حمل ولا بد من تسوية نفس حقت لان الانسان
 الكمال الجامع بصفاته الكمال لا بد ان يظهر على كماله آثار ذلك
 الاسرار ورواق تلك الامور لان الله عز وجل العاقل فمتسع
 انوارك على كل صفة وخلفك في سبيلك بعد علمه ذلك وقد
 مكن من قوة من مكن فظهر من نور في رة ومكسوفة اخرى وذلك
 بحسب ما يملكه وتنفذ من من انفسه من نورها من انوار
 انوار اي المشرق بنفسها وذلك بعد رجوعها الى مصعبها
 ناد من الله تعالى في ذلك المكن من نورها من انوار من شرق الى غرب
 غير هذا واسطة المكنة مكنون بها ونية اشارة الى ان
 لعبارة سر في روحه ان يردونا في سرى الرب الله وقد
 تقدم الكلام عليه فعيان انفسه في هذه هذه
 المعنى ولا بد ان يكون انفسه مكنة ان تظهر الشمس حركتها
 اي سرها وحريرتها في عيني بركتها على اتم وجهها كمن معني

من جواد احمد السامي المديري في علم الله تعالى وهو توفيق حسن
خلقت له فخر عتيق ذات سويته لان موهبه حال كونه موهبا
علم حوسنه ففقد اخلق باب نوبه بحدت بقبر نوبه العبد
عالم بغير عرفان كافر فيلزم في الدنيا ان كان موهبا موهبا
الله تعالى ما شاء عليه ون شاء ادخله الجنة ون ادخله
النار نعم بغير لشر فبدا الاسلام عند الخوارم وبعثت عزانه
وظنعت نفسه من اعتراف لانه اذا جاء احمد لمعني ونسب
ينيب كان كثر كنهت عليه التمس من مغربها ملا تقبل نوبه
او ايمان به عالم ليس كتاب او من من قبل وانه لا شارة لغيره
ولا ينفعه ايمانه ذلك سوف مدم بين آمن من من ذلك
ما نوبه وهو قود مسبته واذا اوصى الى حركة تدوم
وفقد زال فواء وبقي عبر مستنكر من بغير ايمانه في شجرة
الحالة وتعلم من صرح كلام الشيخ ان من ذهب فواء وكان
غير مستبصر بربان في فواء الهالك ففواء الذبوع لا
لا ينفعه ايمانه في كماله ان فرعون فانه عبر معتق لانه قد نزل
فواء في فواء ففواء الذبوع ففواء ففواء ففواء ففواء
تكره ومعباه ومزهد احنج موافق لتدبير السمعي ومسا

وما نعلم عنه عتقك ففواء عتقته بل انفقوه بذلك فما من شيء
جبر لشارع عتقوا نوبه ففواء الله لطيف بعوله ففواء
الله عتق عتق نوبه عتق ما لم يفر عن ما لم يبلغ السرم
النفوس عتق الله العظيم ونسب ببه انكر سمه

فصل ولما كان هذا الامر هو التنز الخفي
ما جبر غربي اي ولما كان امر السعادة موهبا ما لم يفر عن
كان هذا الامر كثر عتق لا ينفع عليه الا الله غني او من
ارتضاء من عتقده احسن ولما ففواء لا يجوز العتق على
الاستق لمعبر والمرد بالبحر غربي علم الله تعالى او القيد لان لا
علم حقيقة هذا الامر الا من عتقته وانما ففواء بالبحر لانه اعظم
البحر انما عتق ففواء كثر عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق
ما ينفع عتق ذوق ملج ولما كان هذا الامر هو الكثر نحس
ان الى ان العتق هو متعذر انصرف لان حقيقة ففواء
لكن وهو ليس الخفي لا علم لانه ونعم لا يمكن الاطلاع عليه
علا ففواء امره ولانه انما **محرم** الحزن لانه انشرف بشعة ففواء
لا يمكن ففواء ما ملج مرته لاسبابه وففواء ففواء ففواء
ايامه انفسه وعززه ففواء ان يكون المقبر لستفهم من كثر القلب

[illegible]

مولد الاصل علم الحق
اشارة الى خسر وفوس
البعث من كبريا
اشارة الى موسى
عزرا معنى كلام النبي
لما امره بالشرع ووجه
صانع منه كاتبة سورة

أكثر يعرف خرف من عبده من علمه الله تعالى من لونه يعلم
 منه عليه وشكره علي ما أولاه من فضله وقضاه علي تيقن من خلقه
 وأظهر المعروف المحمود في المنكر المشكوك فحيث تسال
 عذرة المذهب الكفر بالله تعالى علي المعروف المحمود وعلي
 التبرأ من موهبة يغري بهما وتيجل عن احدهما ويرغب في الآخر
 لم يتغير الله وليا جاهنا ولو اتخذه نعمته وجاه بشا الله افعال
 من مقام اعداء ابي وجاه لعدا اعارف ثلاثة افعال من قبل الحق
 بغير حق وله ففعل احد فله ابيه كالتصريف في العالم بامره
 ونهييه وسائر حكماته الشون بما مدحه الشرح وان لم يمدحه
 بعد وفعل ضف فله في الحق كالأرواحيات وامفروثيات و
 الايتيم الواحد الاب فله وراعي ولا شغل العبد الي مقام اربع
 عنه التكليف او ان الاعداء بعضها لا تغفر من الله بل امره
 سيد من الوحي وبعض تغفر في الاذن فلا يحذر هذه الايام ان
 من الله منامه وفعل شرك في عبادته بغير حق وراعي
 فله الفعل العرسل حيث جعله الله تعالى واسمه في اداء العبادات
 عن اذ آه عدا البيرير الكفو والخلق ليكون واسطة في المقصود
 فيعبر به علي اتم وجه واكمل معني به **فصل**

سنة وعلية
الشر

كانه انما في حق الانسان الكمال من نفسه من جملة من حقه
من نفسه ان يبدى وامراده من النفس الناطقة من النفس الحيوانية
وهي الامارة ومرد من النفس الناطقة من النفس السوء فانه
تقوم صاحبها عن ما فرط من نفسه غير من نفسه وشهواته
تتبع ان يفتضح به في موته تغلي في اسم يوم القيامة واما
الامر ما من الامر ما جلي به امر ولا يدرى امر ما
دام متلبس ومنه ما من نفسه في ابوابه وارتقى
عزده الى اجسام من عنده ودرجه الاجساد
هي مقام النفس في ابواب المسكن من نفسه والوهم وقيل
ما الذي يرفع من هذه الدرجة الدنية الحسية والحق
مقام لا لافا ولا لاهم وهو مقام الوفاية الكسبية بصفا
الغلوب وملاحظة الغيوب ورجع انجب في نفسه علم الحكم
وهو علم الشرع لان ذلك العلم الحاصل له بغير في الغيب
والا لكان وان شاء عين علم الشرع غير انه مقننه لا مكار
لغزائبه وخفي عاداته وانما في الامر بغير في الشريعة ورتبه
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعما في اما احد في امر
بثبته واما الاخر فلو بثبته لفتحه من هذا الخلق او

البلعوم فتمت شاهدته اي شاهد هذا الحشمه يجب ان به
وغير ما عاب عنه من الاسرار واعلم اي عرف هذا حشره ليطلع
عن موضعيه ومراجه ونسج علي ما الله ومقاماته ومجيد
علي ومعرفة بالواردات الربانية والنفحات الاقدسية
فان وقع عليه الحشرنايبه ومضايقه ومضايقه قيسره
لشركه واستنوش مع قدره وشبه لينا يفتوته ونعزب عنه
ونقيسوه ومعقده وربيه انما يكون بسلامة العبودية ومك
هتكت الغيوب علي الرواه مع احادي صرق عليه وعدم
الغفلت عن ربه اي له من المعاني الربانية والاسرار
القوسية ما يفر عنه لمجده لعاقبة الجاهلية الحيوانية
ويكن يره لما نظر عنه شبعه شره فاعلم ان وامامه الشرع
لانه فرته ومعني الرد يكونه علي ما شاء الله وانما كان خاف
لصعده ومعنه في التزم بما ورد عليه **فمنه** فيقبل ذلك
ويجرح ان الله قوا انما بصرقه اي بصرف ما احتوى عليه
منها حشره وقدر اي واخره علي ما ابدي له من المعاني الاقدسية
فمنه علمه الادب اي الاصر والحكمة الربانية ومن عماد العلوم
الربانية معرفة الذات الاقدسية وباب التواصل جبر التقاضع

[illegible]

٢٤

فلسفون وناقال على فرض القابل فاذا بيع اسمها
سرتهم وبعده نصح الدين والديار وروى الدور من الصناعات
الطرية امدح اي منزلها وهو الوقت المقرر عند اليه حين
اي حين يكون ليتمها اسد هـ وها انوقت امقر انقد سور
تنزلها فح بصر اسر وحيثما يعرفه وفيه اشارة الى ان
الولاية لها امر معلوم فاذا جاء ذلك المقرر علم الله تعالى
اخاف الله تعالى على هذا العوي من الام سر اربا نمة ما يعجز الواسع
اسر ادراك ونسفه او ثمانية سره تعلي عن ذلك علوا فيرا وبعده
دولة اعز لظهور ذلك التنز الخفست كنز انخفيا فاصبت
ان اعرف خففت التي يعرفون فتمتي ما عرف التنز ظهرت دولتهم
العزم صار عزم را في العالمين وحيثما في الدارين لمنزل عزرا عبد عمل
الاعاملون فسكن كانه بقوا هاد ابلغ الروح عدي
عنهن نظره انه لا يدرك الامم فتمت ذلك وبلغ الروح فكروا
غاية فكلوا على قدر استعداد مغاية غاية روح اعز تنفاوت
بنفاوت المقامات والاعوان قوة وضعفا فغايز بلوغ الروح
العلمين ملأ حضرة الالهية مزو آء حجاب العزما تقدم يا شه
ووقت الدور فلسفية اربعضاها لاقول طو الله عليه وسلم

المسألة الأولى

من حشره بعد ذلك يخرج عبود الخلق من منتهى وتمامه
وشره بين يدي خلقها في ذلك مناسباتها في وشره تنكس
ادوار الملكية من قدرها في ذلك من منتهى وتمامه
استوى الامر في هذه الروح القدس في المنزلة والكمال
والانقاء واتخذ الروح المعقل في رتبة من الخلق الانسانية
واتخذ الروح في فكره سميراي جليصة ومادام في غنوسه
وجلبه في واتخذ الروح المعقل في سره في كماله في كماله
هذه سياسته دامت له رياسته **فصل**
في تشرق من الدين اسرته اي فناء القلب باذنه
اشرفت انوار الاسرار في انوار عليه وتكلمه وتكلمه
امر روحه في عظمه اي على هذا الكامل في اي عظمه
ازالة ردة طبعنا في عظمه في كماله وتكلمه عبادته
وهو عبادته عن عدم افشاء الذي يهوى العبد وارث من انوار
واليد الاشارة بقوة وبشهراد من العبد والتمتع في ذلك
المقام البدرع والامر المنبع وايضا من التكبر في ذلك مقام
منقول من العبد في مقامه عن امره من بعد عن الحسرم
ويكون النفس بيننا في هوته وبن جيله وعلمه

ويخرج منه واخره وكونه العبد بينه وبيننا سواء من العالم
وهو مقدم الاستغناء في حيات القدس وادامته في القدس
الذكر والامر في سره وعبود بعد ما تنقضي من اعرب
تعود في شير في هذه الاسرار وطلوعها وغروبها في طبعها من
عظمه في رتبة اسبابه وهي هذه القلب وعبود من مغربها
الى شرقها وهي رتبة اشهر فادامته في الاسرار في نور
عصارت روحه في رتبة ملكية تتقرب في وقت في عظمه وقوته في عظمه
المقام في تعود من غرب في المكان الذي طبع منه ما فهم الكلام
ان ست نعم العبد في رتبة الاشارة بقوله فانه في صور
او اذا كان الامر من القلب في رتبة في عظمه في غارب في غروب
الامر في رتبة طبعه في رتبة وقته في رتبة ولكن كماله في رتبة
كله في ذلك الا في الاعني وهو الامر في رتبة من القلب في رتبة
في رتبة عن المقام في رتبة وهو مقدم في رتبة المقام في رتبة
الذي هو مقام العبد في رتبة الاسرار في رتبة المقام في رتبة
كونها في مقام القلب في رتبة في رتبة من مقام القلب في رتبة
التي هي رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة
واليد الاشارة بقوله في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة

يكن في ذلك السر بديع وارتد الريح مشوب من لافق نفسه
وهو لافق النفس الحكيمة الروحانية اسيرة الى مقام
حضرة الاحمد بن فتح يكون غروباً عن لافق العلي وهو
المعبر عنه بمقام بعنا في مقام بقية مستعمل
وما من لافق جعفر لافق في مجمع البحرين وهو الانسان
قدنه جامع بحر علم الشريعة وبحر سر الحقائق وهو ما يعبر
بقوله الآتي بحر الشافي والكون وعبر في مستعمل
كانه يشير الى ظهور انكته اسما في قوله **مشقة**
الانسان لينة مرهقة التصرف في العالم بالامر والسعي والعبادة
والقوى في ذلك من الله تعالى في ذلك عنزولته لذلك لقوله
صلى الله عليه وسلم **بانتعت** اشترى واقتسم على الله
الابره فانه محم البحر في المشاي وتكون وتوعدا في
عن العلوم بالاسلمة وعن العنوم بالواسطة والابس
والعيس اي والانسان مجمع البحرين اي مجمع ما بين مجموع
من مقام الحضرة الى لرسر والارشاد ومجمع للعين بعروج
روحه الى مقام الفناء وقوله **لن** عيسى بن جعفر شيخ
نفسه هنا اشار الى كلام صدر منه في بعض ما قرره

افق كلام يشير الى صاحب الشفقتين من العالين علم الشاه
والله في اولها من خلعت الاسرار من جهة تشر
اسماينه وشرقت برحوبها وافولها الى شرق جسد
اسماينه وقد تقدم يا به اول صاحب من انتصف غروب
شمس ذلك لافق الاعلى وغروباً عن المقام الاولي وقد
تقدم بانه فخر برجب هريك مما تورد اليه الاشارة فمن
فهم فخر فاروق **عقيد** لا ما كتبه يعلم هذا الامر الذي
الذي لا ياتي الا من ذلك وذلك وكان الله علي ما حاشه
الامر لا يجمع عليه الا من اشهد الله تعالى عليه وذلك
بكشف حجاب قلبه واسلاف صفات نفسه **فمن**
وما من ولاء سمى بسى وهو عيسى بن مريم صغرت الله عليه
وعن عيسى بن مريم وهو محمد بن الحسن المصطفى في الله تعالى
وذلك عند ما تنحصر الاشارة الى اخر الزمان وما غرام
الحا انقراض الزمان وقد تقدم الكلام عليه في اوائل الكتاب
فراجعته **تشر** في لافق في الشا والمراد من الالعب
اسم الدانت الجامعة لجميع الصفات وهو الله تعالى وما كتبه
حكمه وارادته اي يقوم ذلك الظاهر ويظهر سره في الشئون

عند ارادة الحق لذلك يظهر فيظهر العبد وبقدر الكفر والجرى
ورد في حق من يشهد بالنسالة في الدنيا اسارات الى ظهور الكمال
عيسى ابن مريم صلوات الله وسلامه عليه وذلك عند ظهور
الرجال وكون ظهور الانسان في الدنيا اشارة الى ما وراء
حريم رضى الله عنه قال ان العبد يخرج وراءه معه سائر
ومعه خادم الذي يراه الناس من فصولنا تحزن وامام الذي
يراه الناس فافهم ما وراء علم من ايدى ذلك من يسمع
في الذي يراه نار افند ما وراء علم من يكون احسن في
البحر اي روح اجوزا مني وفهم ذلك الظهور وهو
مشاركة الى وقت سعادة هذا الامر وانعكاس هذا المعنى
فانما استوى اعلى على عبودي المراد من الخلق الاسرار
الربانية التي يصعد الى رايح المحبة وبعث في حوقل واما
من عبودي هو القلب معناه ان استوى الى رايح على القلب
خزول العبد والنفس وحام من غري فاعلم الى غير القلب
يستوى على حقيقته النجاة ويا دي منادي الحق من حرم
النفوس الضمنية التي هي كل انفسهم باتباع الشهوات واتباع
الشيطان فيجرح جهنم خالدين فيها ابداهم الشقاء
خاصة وفيه اشارة وتلويح لطيف النور في وقت منقبلي

هذا الرجل

ص
قوله وهو الرجال
فيه صفة غير سيرة
الرجال كالبند

الرجل مكان من بعد معين اي الكافر من مادي (لا اله الا الله)
يشير الى القبح موصي بعرض المراد بالذات ما روي في الحديث
ان الرجل يا مرشد انه فيتمثل للرجل على صورة ابيه وامه
فما دياه فيقول لاله انا ابوه وامه فيقول الرجل لي فيقول
له اسم هذا الرجل فانه الاصل فمن سبغت له التقاوة انقاد
لها والعبادة بانه تعالى تسال الله تعالى العاقبة من ذلك
وقيل انه تعب من اهلكه وذلك من السبع في ذلك الوقت اي من
باده ابواه اني اعلم ان سموا من جاهد بين لمن يصعب لغيره
هذا فستعمل اشارة بذلك الى العرب النبوي
والمقدم نبي من المراد بالورث النبوي وهو عيسى صلوات
الله وسلامه عليه لانه خاتم راية الحمرة وعيسى خاتم
مرلايد المصطفى مراد من الحمد عليه الصلاة والسلام وبالجملة
البرزخي عود اليد مرة اخرى لقلب السفياني ورفع الحجاب
الانبي في قلب السفياني والمراد برمع الحجاب الانبي نوره جنة
الله على اعداء الله واعلاء كلمة المصطفاة ورفع هذا الدين
القيم من يار امير الله وتخصيص المرتبة الاحساس على عبودي
الانسان والمراد من المركب الاحساس مع الحواس لثبات شجرة

راسا محمد فابا بنزلة القلب من عبود ولا سرار فهو منزلة
 البحر المحيط ولد سنوي العنت وعركب عليه وقد تقدم
 السلام عليه **فصل في كانت علامة البحر**
 الحار مكرم يا سواد لشيراني علامة هذا الامام الشافعي علي
 سبل الخالفة من خصته والاصحاب به والمراد به انفس الركناء
فصل اننا رأينا البحر اسود لا حاشية اي شدة اسود
 وكونه يميز لو حد من ذلك فاد اعرف ان المراد من البحر الاسود
 هو النقص سوادها باعنا ما عرفت من نقص سوادها والاعلم
 ما لها على الغيرة بدماء بغيره فما ان البحر كان في ما كان كثر
 ملها منه اذرى العشاء اسود وكونه من احوال الملوك
 ترى ان الله اسم بها في كتابه العزيز انه ما افسح لعموم القلب
 وما افسح لغير السوامة فمن حيث كانت علامة في السوامة
 وانصف باذ شراة **معدن** مائة على الاكلان وذكرا
 فقل الله بونته من جهة الله **فصل** في ما كانت
 البياضة لغير الامام بين ركنه وبقائه اشار الى ان الامام
 يصفر الى البياضة في حكم الامانة فكانت مباحة ظهور الامام الركن
 من الركن والمقام وهما كتابان عزمتا بعد الحوا في الحضرة الاخيرة

واللبه الاساءة فوله وسروا هذا من مرام ي لميرور آه
 المقام الذي تدرت اعباء هذه الكامنة مرمي اي مقصود
 اقا محمد اذ هو غايته سلوك العبد الكامل اليه بهذا الامام محمد
 فان الامام العرشي ذكره بذكره ان جاهر بالسر عونه من
 ارض والمقام اذ كان واقفا من مقام **الجنة** وهو مقام الحب
 من ريب و من ركن من ركن اي فسر بانعامه من الجنة
 اشار الى انفسه او يبا عرفت اذ في حال فيه عزته عليه من
 في جميع انفسه برونه من فخره في باوي اي كس منده
 من ذلك الركن هو السر الاسوي الذي لا باوي اليه الا ان في او سواد
 مكرم وهو فوي كنهه من براف ما علمها الا الله اعلى والحمد
 الاساقفة فوله فكلما بجميع اشتر في ذلك المقام اشارة الى مقام
 السمت اي ذلك المقام الذي باوي اليه من الله لو كان مقام السمت
 برونه حيث حاله به منه جميع البشر حيث كانت برونه من الله
 كينز مشاع من اشارة الى مقام اسرافيل فان مقامه عند
 عرشه وهو المعنى بقوله عنوذي العرش اي صاحب العرش
 فكيف من جهة القوة من جهة العبادات وهو مكرم
 لمعبوده ثم امين علي حقه مرتبه ومقامه اعلى مقام الملوك

فيكون هذا الانعاش الكامل مقام سد الملك المقرب من اعلى منزله
 مما خلقه الله تعالى بجانب الغرب مقاماً عالمه تعالى به واجده
 واراد به امن على اسراره وفتحته وذلك مقادير الله وبنه منزهة
 فسبحه وليكن في حق من به من هبة تكسب
 واراد من العبد مدح الانسانية ويخونها بعباد سلطتها
 كما هو هي العبد للملك العباد هو هو القلب ومدير
 مع البرية انوية الروم لما روي ابن ماجة عن ابي هريرة
 رضى الله تعالى عنه انهم يقولون انما نزل الله تعالى في ذلك
 اليوم حتى يمشى رجل من اهل بي جيل الدليم وتعلم من شدة
 اساده يفتح ذنره العرضي اه ومدن على اهل فخر في تلك الازمنة
 فتفتح مرة اخرى ذكره تفرغى وارطاه من الفتح اعما هو
 على يد المظفر وابناعه واما هبة الروم المذكورة فهي على
 الدواير السبعة المتنافذة الى بعضها بعضا وهي هبة
 الهيبة العظيمة كما ترى



فان على شفا الدواير لوسيقى مرله اقلب عاصم ومسا
 بليها من الدواير والخطوط من الروم والبير وعقروا من
 علب الدواير والخطوط من الدواير لوسيقى ابنى هي قلب
 البرية من هبة كل هبة سبعة دواير كما في اشارة اي
 بية الاساءة شتمه ومصادك على غيبة الافلاك العلوية
 والمقلد سعادتي مع حواء وسبع ارضي مكان الانسان
 انزل هو لم لا تعرف مضاهيا للعالم الاكبر جميع اجرا به بل
 العالم الاكبر كما علم للاسفر والاعلم الاكبر فالروح له والما

[illegible]

لا يسر من ريد على عبده يقتل ابيادنا الروح مع حرسه وجميعه ان
يكون امره في الاسرار بعد حبه من علوم الربانية والاول منقى
الاسرار والواسعة وانما في معنى الاسرار يد واسكنه وقد علمت
النداء من سر الهدى من قوله علي عليه السلام اسرف اعصابه
من مفر من ربانه وذلك السر من انما هو سر كبريائه يعني
بطله الله تعالى على المعينات من اسرار الخوف من معصاة صدى
والله انك من نوره ومن خفيته وهو اي من يور هذا العالم
من خلفه غير سونه من الغيا والداخلية والجارح صرا
من قلبه ونفسه مع جمع من حبه في التعليم والارشاد وهو
السلطان المردود حال كونه مسرور ايماننا هذه من الكرامات
ومنا بعد الله تعالى من المقامات وقد نزلت بك دهر بسير
الوفاء الفناء في الاشارة بقوله منصف ما مرته لك
وخلق باوصفنه من موهبة لما حققه ومرتد ذلك
فصل منه نوره من نبياء ركفى بالله عليهما فسكن
وخلق وذا حد هذا الكامل في هر رحيل علي بنق هذا
التعويل في محو بس حث به الخلق اي الصاحب المحب
من نبي الرحيل وسر مته اي مع هذا الامام الجليل بما معك

مشركه بالسيد فيفضله من فتن ربه افترى ثم رجع فبعث
 وبتهمته وحده ينهك ومنه غنت لما ورد في الحديث الشريف
 انه يقبر في السماء من مصر وعمره مائة سنة في الارض عشرين سنة
 لذلك لما ورد في الحديث ويا ايها الامم انما روي انه يجسر
 ما كثرته فيقول لها ارحمني كبري فتنبه كما يتبع الحسوب
 انجل ويعمر عليه له من الكمال الفسق والفساد
 من وجع بجصر ما بواضعا به ونجس على الشدايد الدنية
فازل من حشيرة عرصة تحسنه فحافه اغتنقه في دمه لغول
 صر الله عليه وسلم دع ما يربك الي ما لا يربك حتى امر الله
 وهو امر الله القاصع ففعله اي فبقطر عيسى طوات الله
 وسلامه عليه الرجال وديك كايابا يابا لرواها
 بومشق عرفته وعلمه 2 احسبه لانه قد ثبت انه بطعن
 بها وسرع اي دقت رايه اي بالرجوع الي الطور لما
 ورد في الحديث الصحيح فيمنه هم كذلك اذا وصي الله علي
 البه عليه الصلاة والسلام اي ارحمت عباد الي ايمان له
 بفعله فخر عباد الي الصغر وبعث الله باجود وداود
 ودم من كل حرب يسلمون وايه الاشارة بقوله وعبر من وراء

الشربا كثر عدوا وهو عود فيمر او اليهم علي بحيرة طبرية فمرو
 وميرا فمرو فمروا لقد كان هنا ربة ماء تم يسيرون حتى شربوا
 احر حيل الحمرة وهو حيل من المفرد فيقولون لقد فستنا من
 في الاية ففعل من في السماء فيينا هم كذلك فمرو
 عيسى ابن مريم علي الله عليه وسلم علي اوليك الامر وعسى
 يا جوع وما جوع وذلك عرصة من كواكب الارض 1
 اي فاستمعوا لادعاه عليهم بعد ان قتلوا جميع ما علي الارض الا
 ما كان من بني الله عيسى والحمد لله ان الله تعالى عليهم اجمعين
 وحين قتلوا اهل الارض جميعا ارسوا سمومهم 2 اذ قتلوا
 بنوهم الفاسق من في السماء للحديث الصحيح في ذلك فرد هـ
 اي فمرو المستسلم حاشيته عيسى فمرو به ما يروى ليردادوا
 صعبنا ونحبا فيينا هم كذلك فمرو به عليهم 3 ملية
 سمع 4 اعد موع بالحديث الصحيح في ذلك النصف دودة تكون
 في الخاف التروا فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو
 الاشارة بقوله فيمرو فمرو اي خروهم من مكان من فمرو فمرو
 بالحق حصر ما الجارية فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو
 ما يروون في الاية فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو فمرو

موق

انسى الله عيسى واطحابه الى الله تعالى فيرسل الله هيبورا كما عاق است
 عمنهم منكم من حب شاه الله ثم يرسل الله مطرا لا يكر من بين
 مدري لاوسر من قبل الا ان حني يتركها كالرفعة ثم يحسب الارض
 ويكر من بين وعينهم سمرة حني ان احصا بنة ليا كلون من الرمان
 الوحدة منكم من قبل بعينهم من الحب العظم الذي فوق
 الدماغ من قبل بعينهم من سمرة وذللك لعظم ركنها ثم رجعها
 ويحيى الشرحه بعد ذلك وبعينهم من سمرة لا احديته
 من شفي الاسرا الى امر منوم ومن يمتوم واحد فاداهان
 ذلك الوقت من مع دانه الارض للحرب الصحيح في حروجه عند
 فناء حياه الزمان ودالهان من صلح سمرة من مدريها على من صنعها
 من سمرة لا بعينهم من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 الصحيح في ذلك من الله من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 ويكر من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 وكر من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 الا اني والله المحرف لكل خير ومعنى شرمون

ذلكت تمام الاثب اي بعينهم من سمرة من سمرة
 وهو عيسى ابن مريم عليه السلام وقد ذكره غير مرة ما علم

وفيه الاشارة بقوله وعنه سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 في سمرة اسرف وقد بيناه واور سمرة هياذ ما قصت ترسند
 من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 عمنهم هياذ من اسرار سمرة انه علم وصاعته ثم يمتوم من سمرة
 المنبر سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 بقوله وعنه سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 هياذ من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 ما في سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 معرفة هذه المكنة لكل احد بل او فقه الله على اديها
 من الاضلاع من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 اي وذللك من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 المكنة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة
 التما من ان ابعد عني ما ذكره الله تعالى في كتابه في سمرة
 الخ من الاسرار من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة من سمرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد اتي بهذا الختم العزير
العزير من اهل قبل الصبح عند وورثه من اهل الصبح من الشبه
نعمان اذكر من شهاب العزير معانته وانه اي ان
اذكر معانته هذا الختم وعما ماته به ذكره الله في كتابه
العزير المعزير والعزير في موضع الجاه سماه الله
اي يعرف بها **محمد** النبي الله عز وجل يعرفه كراحم
سماه ختم الانبياء شمس شرع في بيان معرفته نشر وعما ماته
مقال **واعلم ايها** الله **خاتمته** **ويعلم** معانته **محمد**
وام **يخرج** **من** **مقدمه** فيم انشا في الاله معرفة هذا الختم
شاي الا ان ابيه الله تعالى تكلم به ووهب له معالمة حكمه واهله
الله تعالى على سيرة قدمه جلا وعلا الاله معرفة هذا الختم
عزيرة لا ينالها الا عزير وولدت ان الختم الذي يحرسه
قوله فهو عبادة عن علم اويافه ومارها الذي يكتفي طمعه
جميع اولياء عصره ويكون ذلك الختم المستوي بمقامه وعزيرة
اي فتمهي لمقام الولاية وغايتها فلا ولاية بعده ولا خيس
فيها بقي من بعده وكان له اي هذا الختم المراد امره برد ولا جرم
لان امره من الله تعالى فكيف يرد او يحرف وانه غاب على

امره **وحاية** **من** **مقدمة** **في** **الحسم** **قد** **من** **متعددة** **فقد** **ايتم**
من حيث ان لا يتصور نصير له في مرتبة الولاية لانه هاتما وقد
معت اوليا بتبوءه والرسالة وانا بالولاية ومن تعدد امن
حينه ان مرتبة الولاية ليست غائبة به فربما لها هي
زمنه كثر من خلقه خصوصاً محمداً المهدي والذين مقام وان
اعلى مقام الولاية فمنها لما لسياتي في كلام الشيخ القمي
به ختم امر **محمد** ما سنفر امره الي وقت ارادة الله تعالى
فكشوره وختم امره ما ميا اذ لا مقام اعلى منه ونصهره
ختم مقام الولاية فظهر لساير على وموافاته ومشيته
في سابق عيانه وان **محمد** **عبد** **في** **اي** **في** **زمنه** **وعزيرة** **مجلس**
به مقام الاله لانه دونه في الرتبة وتابع لمولاه في شارة
بقوله قدمه من محمد الخاتم وبنائه **ايضا** **مجلس**
الله تعالى عليه اجمعين **ان** **الامر** **في** **مجلس**
وقد تقدم به **محمد** **اي** **قد** **حكم** **وقد** **ان** **يكون** **هذا** **الامام**
هو حاتم الولاية **محمد** **اي** **قد** **ناصر** **لانه** **ومعنا** **الشرعية** **مجلس**
مرتبان فيما في الزمن المتقدم وهو عيسى صواب الله وسلامه
عليه قصيره عند ما بعثه الله عليه وسلم وب

تقريباً مبدء سبب محبي الله عليه وسلم في الامم بجزء واحد
تعبيره ثانياً حسن الطبع ان يسمع من عبده ويحمل عنه
وربما بعد مقتضى احكام الله تعالى في جميع الاحكام
ما تاتى الرسول فحذوه وما نهى عنكم فاعتصموا وحفظوا
اي كون لهذا النبي محبي طهروا الله وشفاعة عليه السلام
هذه الامة المحمدية من قلوبهم وذلك زيادة لشرف نسبها
عليه السلام وسمي وسمي من جنته هو الحمد لولي وشيخ
هذا النبي ونبيا في اخر الزمان وكونه مخلصا لامة محمد علي الله
عليه وسلم انما هو بحسب سابقه لقدمه في شواهد
المتقلبة في علم الله تعالى كترك حرد علمه في هذا
مدرسته هي ابي الاني بعد نبينا محبي الله عليه وسلم ما
بينا خاتم النبوة كما ان هذا النبي خاتم الوكالة فليس
مع ما روي في النبوة عن اليوم والنبوة وحرارة
وانما هو باحتياط معام محبي اي باستيفاء معام الوكالة
التي هي عاقبة وان كان كما نرى ان حرفة طهروا
فانه ووقته وان لا ان الافلاك تدور بانفسها من هذا
الكامل فما دام مثل هذا الكامل موجودا فالافلاك

دايم بانفسه وادعوم هو الكامل ختم حركة الافلاك فيكون
هذا الاحسان وهذا علمه في هذا هو الشامل
الذي هو من هذا الحان اي من هذه الحينية وهذا امر
في سر ابراهيم اي في سر مراتب الاولياء عايتهم هذا المختار
في جميع اشياء من بعد الله
اي من الكتاب في هذا المختار في هذا المختار
من علمه شانه وحكمه برهانه وبيان صفاته وسوره جعلت
الله تعالى في برهانه وانه في بقوله اعلم ان الله تعالى
دايم اعلم بحكمه وانه من نوع المعظم وقد ذكرته في
تعبيره في هذا النوع من علمه في هذا المختار في هذا المختار
في عام حجة الله في علمه وانه في هذا المختار في هذا المختار
الجماعة لا تخرج من امره وانه في هذا المختار في هذا المختار
ومسور ان يبين في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار
في بعض في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار
هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار
في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار
في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار
في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار في هذا المختار

أما انه انتمد اساس البعد وان رشم عفتة شدة ابي محمد
سلم عنها لا يشعها **وهذا من تكملة ما سمعناه من الصادق**
والقيام من ابل ودميت عنياه من التبعة وعفت قنسه
من الشوق وهدفت اركانها من الخوف وسعد عز نسبه
انارة ابي مقام التجريد فار الخفون واقفا من الح بسط طهره
سبب عوارضه نيوية محال لا يخفي الحال فقل من يقصها
اي يقطع هذه العقبة فوضع به عليه سبحانه ذقلى
انه شمس كمر على اوليا به **وتنوع على الله به ذكرك**
فاعة في قوله تعالى وآتينا عيسى ابن مريم ايتنا نب
وايزناه بروح القدس اي ونصرا د على اعدائه **سرو**
القدس وهو جبريل عليه السلام وما في معناه **وعلى**
ذوقه **فصل** **في تنوع على مولده** **وتمت**
وفيلته وما يتصور منه من اتي الى حين موته واسمائه
واسم ابويه اي لهذا الفصل المذكور الذي عن جسد
يحتوي على مولد هذا الامام الشامل ويحتوي على نسبه
الشريف وعلوي مسكنه ووطنه وفيلته التي ينسب اليها
جميع ما يصدر منه الى غير موته ويحتوي على اسمائه

واسماء ابويه يعني مريم وحمزة عمران فان الجذر الالباب محالة
من المحرقة **عمر** **تكملة ما سمعناه من الصادق**
تقل مضاعفة **فمن** **ورد** **لنصر** **في ذلك** **واما** **اعرف**
فتكم **ذكرة** **والله اعلم** **ابو** **ذكر** **هذا** **الشامل** **واقبه**
من **جنت** **الولاية** **وهو** **المهدي** **رضي** **الله** **عنه** **افاد** **تشر**
عيسى **لمشهور** **مرافا** **ذکر** **المهدي** **ففي** **قوله** **عالي**
انما **يريد** **الله** **لنيركب** **عنكم** **الرحم** **الهدى** **والله** **يعلم**
نصير **او** **المهدي** **من** **جنت** **الله** **الهدى** **واما** **الخسر**
فدع **ذ** **الله** **اعليه** **لا** **مع** **مع** **حيد** **كما** **ورد**
في **الحديث** **ان** **المهدي** **سيظهر** **في** **الارض** **فقط**
وعوا **لما** **ملت** **عوا** **وظلمنا** **ورد** **الحديث** **انه** **استب**
الما **رجعه** **على** **الله** **عليه** **وسلم** **في** **من** **من** **جنت**
وذكر **هذا** **الامام** **اجم** **الامام** **متبعي** **عيسى** **ومن** **جنت**
انصاره **واعوانه** **منعت** **موانع** **استب** **فقد**
شرا **ناشر** **عيسى** **في** **سجدة** **الله** **اي** **الشواهد** **في** **فصل**
وفيلته **منها** **اي** **ففي** **مواضع** **التقديرات** **في**
البقرة **من** **نعمان** **احد** **ها** **قوله** **تعالى** **ولقد اتينا** **موسى** **ان**

ورفضنا من بعده بالرسول وآتينا عيسى ابن مريم السلام
وايزناه بروح القدس انساني فوه تعالى فتولوا آتينا
بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل
وعقوب والاسماعيل وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي
النبشون من رسلهم **فهم** على منه ومثله ومما اتته
من حيث الشرف وفرائض عليه سبحانه وتعالى بزللته
وآياته في آل نمران **اربعه** موافق ما فتولته تعالى اذ
قالت الملكة يريم ان الله ينشر بكلمة منه اسم
المسيح عيسى ابن مريم وحيها في الدنيا والاخرة ومن
المقرين بكلمه الماسر في الهدى وكهلا ومن الصالحين وعلمه
الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني اسرائيل
اني قد جعلكم باية من رسل ابي اخلق لكم من الصير كهيئة
الصير فانفذ فيه غيبون صبرا باذن الله واسرق الاثمة
والابرص واهبي الموني باذن الله واسمكم بآثاره وما
تدعون في بيوتكم ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين
الشساني من المواضع المذكورة من هذه الصورة قوله على
فلما احمر عيسى منهم الكفر قال من استعان بي ان الله قال

الحواريون

الحواريون نحن انصار الله آمنا بالله وانتهوا يا مسلمون
الثالث اذ قال الله عيسى اني منكم وما افعلت الي
وملك من الذين كفروا وما عمل الذين اتبعوا هم والذين
كفروا الي يوم القيامة ثم الى مرجع علم الرابع
من المواضع المذكورة ان مثل عيسى عند الله تحتل آدم خلقه
من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ركب فذكر من المنزلة
ثم ذكر بعد ذلك من هذه الصورة ذكر عيسى ارجاء الله
سابق ذكره من صورة النقرة اذ قيل له هناك ولم يعبر
منها وكما قوله تعالى فنزلنا باله وما انزل علينا وما انزل
علي ابراهيم واسماعيل عليا وعقوب واسماعيل وما
اوتي موسى وعيسى والنبشون من رسلهم فتامل الاعساء به
اي من الامام الكامل والختم الباهر في **وجود عيسى**
يريد ان ما انصف هذا الكامل من الايات العظيمة
والمعانيات الكريمة اما هو يسب ما سبق له من العلم
قبلا وعبود عبيه واعجابه في الخارج فلو حبه علي ما سبق
من الامارات والمعجزات واليه الاشارة بقوله وقد عدم
ترويه قبل عوده اي قبل تكليفه وذلك دليل على شروقه

... وجوه في ميدان اي وما جاة هذا الحامل الذي
هو نطق القرآن بعصمه مع احواله من انقاره واحزانه
من المؤمنين افره حصد ، صدق في نفسه ما حسد به
... من خضع لان صاحب هذا المقام والنصرف في هذا الحرام
يجب عليه الصبر في افعاله وقواله لانه منبوع وامر
والمراد من قبوله في ميدان اي قبول ان روحه وسره
في ميدان الحضرة الالهية وقد يراد بالجو ان المبادرة
النكاحية والباطنة في ميدان القهر اعلما بتسهره
الحق جاء حرف ~~تسهر~~ اي جاء هذا
الشامل لنفسه الناس من علمهم وكفرهم وانما هم في احوالهم
ويكون عليه اول حرف من اسمه فنامل لا ينق ~~تسهر~~ فانه
اي فابان فسادهم ولغياهم فمن آمن به بعد فارو من نازعه
مقد خزل وقتل لانه منكم من الله نبي اعدا به لا تقاومه
احد من خلق الله تعالى وهو ~~العقول~~ السميعة اي الشامل
من شوايب النفس منزلة اي منزلة هذا الشا من ومسانه
اي وقربه من جناب الحق ليقوم الناس اداء حقوقه واتباع
كلمته والتزام حرمة ما اتاى الرسوا فخره وما نهاهم

عنه فانتصروا في كتابه العزيز في سور عديدة
لاجل الاغنياء به وقد مر بنا في سور عدة ابو زيد
وهو البسطامي في مناهد اي في مقام خطاب مع الله
تعالى وفي كتابه المسمى بالمناجات سماه وجه بدر وهو
ان نبع عليه ابن خاتم الاوليا واحدا في ذل من هو
النوع لا يشاركه احدا مرتبة لانه قد حتم به كمال صورة
الامة ~~سار~~ اي وشارك هذا الختم في اوتخ الاسماء
من حيث الصفات ~~سورة~~ ~~سورة~~ وهو العبد
تعالى عليه وسلم حيث قال الله سبحانه وتعالى في حق
سجد الذي اسرى بعيره ليلا من المعبد الحرام الي
المعبد الاقصى والمشاركة معه انما هي من حيث صفا
بالحقيقة واختلاف المرحلية من احلم والعفو والامر
علي الاذا والعفة والاثار والقيام باداء العقوس
الواجبة للمنع والشكر على العوام واختيار الفقر
علي الغنا الى غير ذلك من الصفات الحميدة مما وردت
الاسماء في الحساسة في ثمانية اشع قد مر في علم
فيه ~~علمه~~ الراشح اي القوي العظيم ومنصبه الشامخ

اي اعلي في مراتب الشرف **نوره** له وخرج من كل
نور لانه منور بنورين نور النبوه ونور ختم النبوة
وسره الافصح اي انشاها من لسانه **نعم** لقوم
بما فيه السلامه وانجاء لهم في دنياهم واخراتهم
وتخويعهم لهم من عذاب الله وشخصه **و** استتم
بالرسالة اولها وبانتم ثانيا وذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء من عباده **و** **تسبحة** اي وملائكته لقوم
علي الدوام ودعواهم الي الحق ومغفرهم وعرضهم عليه
وهذه ثمانية صفات وتلك ثمانية آيات فكل آية
تدل على صفة من هذه الصفات **اما** الاباب
الثمانية المذكورة في المائدة منها قوله تعالى قالوا ان
هو المسيح ابن مريم الخ انايته ومنها فمن ملك من الله
شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم ومنها وقينس
على آثا **نعم** بعيسى ابن مريم وصرفا لما بين يديه من
التورية اشارة عليه صلى وعور ومنها ما المسيح ان
مريم الارسل قد خلقت من قبله الرسل ومنها لعيسى
الزينا كغيره من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى

عليه

ابن مريم ومنها اذ قال الله بعيسى ابن مريم اذكر نعمتي
عليك وعلي والذين اذا يدرك بروح القدس الخ انايته
ومنها اذ قال الخوارزمي بعيسى ابن مريم **عليه** طبع
ربك ان ينزل علينا ما تدرك من السماء قال اتقوا الله
ان كنتم مومنين ومنها اذ قال الله بعيسى بن مريم
انت قلت للناس اتخذوني واممي للصين من دولته
قال سمعنا ذلك منك ونبي ان افول ما ليس لي بغيري الخ
الاية فهذه ثمانية آيات دلت على ما ذكره الشيخ
من خواصه **وعصا** **له** **لا** **هذا** **بالعالم** **الاقصى**
او **اضافته** **الي** **عالم** **القصير** **وهو** **عالم** **الشهادة**
بعد **كان** **عالم** **الاكمل** **وهو** **عالم** **الغيب** **المرج**
التي **من** **مبين** **عنه** **والمراد** **من** **قوله** **تسبح** **الحق** **اي**
لصرف **النفس** **ما** **اخص** **به** **الصاديق** **من** **نزوله** **الي** **الارض**
بوقلة **الحيال** **وما** **هل** **تكميل** **علمه** **بما** **هو** **عند** **نزوله** **بعسز**
بالعلم **علم** **الانجيل** **وقد** **تقدم** **به** **وعلم** **الفرقان** **لا** **له**
تابع **بينما** **طوى** **الله** **عليه** **وسلم** **ونفخ** **فهمه** **اي**
تصفيه **فهمه** **عن** **الصوانح** **ما** **اعاد** **له** **عليه** **مغفر**

أي غير لسانه لما فعل ما ينبغي ورجله تنبيهها وتكرارها
 وتبجيلها وذكره بالأفعال المعجبية في آيتين كتابية
 عن أدم **أفها العظم ثابها وقوى برهانها** لأن ما في العين
 لا تتركه العين لقرب منظرها وامتزاجه به وذكره
 بالأفعال الغريبة جبرير وحقيقه قوعه كأنه وضع
 شأها بالأفعال بالعين فتأمل ووجه إلى عام المقام
 وهو عالم الغيب **أعبرون** أي عالم السموات
 وهو عالم الشهادة لأجل إقامة الدين ونصرة الله ونظام
 علمه وتصفيته فهم مع شمول حكمه **الاعلوي** من
 المقامات العلى لأن مراتب المقامات بمنزلة كانهية
 لها ولكل نبي مقام ولكل راسي مرام فطلب هذا المقام
 الكامل الختم الباطل حظه مما كتب له في الأزل من
 المراتب السنية والمقامات العلية فاد في عند ذلك
 بالقل لأجل استيفاء حظه من المقامات العلوية وجه
 واكمل معني **والحق لا حد** من كرم معنى أي بالعدول عن
 كرميقته التي كان عليها من أحكام العبد إلى كرميقته وتسمي
 كرميقته أحكام الفرقان لكي يفوز بها ويميت عندها

وأحكامها

وأحكامها فتح **أعبرون** أي **أعبرون** أي **أعبرون** أي **أعبرون**
 وأشوق وذلك حصل في مقام افتتاح حكمة البقا وأما
أعبرون أي **أعبرون** أي **أعبرون** أي **أعبرون**
 سلخته وبعابه والمراد به انقراض زمان هذا الكامل عند
 اتحاد حريته به وشوقه إلى جناب غيبه وانحسار
 فإراد الرجوع إلى ممر حبه أي إرادة الرجوع إلى
 حالته التي كان عليها أو الأمن بمبعته للمحتم **والسكوك**
 مني من هجده مما كان عليه أو لا قبل لنزوله ثانيا فالرجوع
والسكوك من **الافاق** المتراداة فنودي بهذا الكامل
 فإدبته من الخواص في حركات النوار لمسا
أشرك والبراءة من لا هذا أي البراءة من الكذب
 فوجدوا **استشهد** ووجدوا **أعبرون** أي **أعبرون**
 كقول النفس **منها** من مقامها بما سبق لها من العناية
 فاستعفت إلى الأجابة والحقت باقتها ونفقت
 التي هي الروح الحكيمة وعدلت عن طريقها المزمومة
 إلى كرميقته المثالي وذلك عند اتحاد سرها بمرها فتم من
 انصاف ناسوتها البشري وانصافها بلا كرميقته الحكيمة

فأرادت الرجوع الي وفضله ومرت معه لاصلي وجر الفقرة
وسلو كها في مقام احسرة لمج نوديت في الايمان في عرصانه
الرحمان بالبرائة من الشرك والاعف مما هما من صفات
الحيوان لمج وجرت معاه واستشهدت بشواهد الحق
وسجدت وانفادت لاله عز وجل لا هرو صارت مقبولة على
اله بقرود ذلك فخل الله بونته من يساه وفي الانعام موضع
الله تعالى لا عسف وحسبه حياء لا يلقوا ايها يلبس من
الخلق وذلك ما اخذ من موله مع زكريا وعيسى واليحيى
كل من الصالحين فهذا هو الموضع المتعارف من السورة
الذكرورة بحيث وصفه في ذلك دال على انهم اعباء عندهم
وان اعباءهم اتالي الحديث الصحيح في ذلك وغيره
موضع مما وقع على هذه فقد سرف نقضه ان لما علم
حقيقة شرفه نفس هذا الكتاب من ادعي الوافد بمسورة
الوهام الفاسد بمالفة صبي من منه وعلموا شانه واخبر الله في
كتابه على لسان هذا القابل لمبعض مقال ومالك الصلوات
المسبح ابن الله في الآية يعني الله عن ذلك علموا ليس اقترب
ناظره اي اصحابه امر عظيم من شرفه جنسه وذلك حيث

قالوا

قالوا المسيح ابن الله فرد عليهم تعالى بقوله لن يستنكف
المسيح ان يكون عبد الله فلما بشر بهذا واعتق بانك جنسهم
من حيث لعبودية زالوا عنه من القرب وما ناطه من
اعظم وفي مريم موضعان فروع فساد واخذنا اعناد
فاخذنا ذنبا وصنعنا قوله تعالى فاشتبه قومها له
قالوا مريم لقد عبيت لينا فر يا ايها فاسد او بدعيا
ومكر او هو معنى بقوله فروع فساد الثاني من موضع
المذكور في قوله تعالى قال انه عبد الله آتاني الكتاب
ومعيني نبيسا وجعلني مباركا اينما كنت واوصاني بالصوم
والزكاة فادمت حيا وبر ابوالذي ولم يجعلني حيارا
شقيبا والصلاح على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث
حيا ذلك عيسى ابن مريم فتوال على الذي فيه يتسرون
فاخذ الله تعالى بالاعناد والفساد بانزال هذه الامة
والضريبة بما وضع في قلوبهم من الفساد وهي الاسباء
موضع في قوله وودي فيهم لئلا وهو قوله تعالى
وقالوا الحمد للرحمان ولرا سبحانه بل عباد مكرمون فهم
الامة دال على التزكية والتبرية فيما نصب اليه عندون

المشركون ونودي فلم يملكوا اي فلم يملكوا اي فلم يملكوا اي فلم يملكوا اي
امننا لا للعبودية وفي موضعين استام فربيع واحتمل
وتح وهو قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وامه آية واوتينا
اي ربوة ذات قرار ومعين ومعنى النشأوم اتقاول
وانا جعل الله الالة وذلك بسبب دلالاتها اياه من غير
تفسير وجعلنا ابن مريم وامه آية بان تكلم في امه
فظهرت منه معجزات اخرها مراد بقوله واوتينا انا الي
ربوة اي ارض حبيب المقدس فانها من جملة اود منتقاة
على صيرار مصر فان قرارا لم يلبى الرضا وقوله ذات قرار
اي منتقاة من الارض منبسطة وقيل ذات قرار وروى
فالساحون فيها يستقرون فيها الالهة والالهة الاسارة
بقول الشيخ واغصب وترع فاعلم وفيها حركات
مرثيا حبيب مع جملة نبي وفي هذه السورة قد تعرض
الحق بذكر هذا الحق في موضع واحد وهو قوله تعالى
انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لشاذبون وقوله
عمرضا غيبه من جملة نبي المراد بالاخ الاخ الغيب لا
الصلبي فان في هذه السورة قد تعرض الحق بذكر اسم

والانبياء

والانبياء وذكر نبيهم كابر تميم وينسب صلوات الله وسلامه
عليهم فيكون اسما لهم صلوات الله وسلامه عليه اهل العبي
من حيث النبوة كما انهم ارتضوا من ثري واحد والآخر فني
تنبه راعه اي اخيه فيكون المعنى مع جملة بني اخيه
مما مر شراد من عيسى ام وكا ولد يعرف وينسب اليه
او في موضعين مع مفسر له الحبيب وروى في السور
والشورى هي سورة حم عسق وهو قوله تعالى شرع لكم من
الدين ما وصي به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به
ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
كبر على مشركين ما يدعونهم اليه وقول الشيخ مفسر له
السييل في هو معنى قوله تعالى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه وفي ارض في موضع نبي من مقامه في مقامه
ما يدعونهم اليه لا يصدروا قوله تعالى وما جاء عيسى
بالنبات قال قد جيتكم بالحكمة وادبر لكم بعض الدين فبلغوا
فيه فأتقوا الله والذين آمنوا ان الله هو ربكم ما تبوه
هنا مراد من نبي وقوله تعالى من هذه السورة وما ضرب
اي مريم مثلا اذا قومك منه يصدرون وقاوا اللهنا خير

اعلم ما ضرره لك الاجرة بل هم فاحشون ان هو الا عبرتنا
 عليه وجعلناه مثلاً لى اسرايل فان هذب الله تبت تدلان
 على علم مقامه ببرهان واضح لا يرد ولا يصد **وهو**
 موضع **موسى** **عيسى** **يحيى** **عيسى** **موسى** **عيسى** **يحيى** **عيسى** **موسى**
عيسى **موسى** **عيسى** **يحيى** **عيسى** **موسى** **عيسى** **يحيى** **عيسى** **موسى**
 رافقه ورقة ورهباً بنة ابنة عموها ما تسناطاً غيبهم الخ الاليه
 وتنتهي بمعنى انما الى له ارسالاً رسوا عر رسول حتى تهوى
 الامر الى عيسى فهو قال من وجهه ومنه من وجهه لانه منسوع
 وفي قوله ولم يصرح ان يكون صلوا انظر من ارفد **بعض**
 و **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض**
 عليه فلا وجه للتفريع كوكب عيسى واليه الاساقفة فصوله
بعض **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض**
 فان النبي مرتبة التشرع لقومه فهو مسوع من هذه الحثينة
 والاولى بالبعث نبى زمانه في احكامه **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض**
فيه فقال **ورد** **دينه** **فقال** **المطال** **اما** **الموت** **مع** **الاول**
 واذا قال عيسى ابن مريم يسع اسرايل الى اني رسول الله النبي متفق
 لما بين يدي من التورية ومبشر برسول ياتي من بعد اسماء

والشعبي

على جاء همنا بسط الى آخر لانه وهو معنى بقوله فيل
 منه فقال اي احمره الله على سمعت يسيا وخبره غومسه
 واما الموت فعلى ما في قوله تعالى كما قال عيسى ابن مريم انوار من
 من انصار الله قال الحواريون نحن انصار الله فامنت طابفة
 من بنى اسرايل وكفرت كعنه فابدا الدين امنوا على عدوهم
 فاصبحوا صاهرين وهو المعنى بقوله فردد يده اي صصره
 صرته مثال في الحال فندثره في النحر بجم حرم واقوله
 با مقام واسلم وهو قوله تعالى ومريم ابنت عمران التي احلت
 فرجها فصحت فيه من وجنا وصدمت بحامات ربه وكتبتم
 وكانت من العائنين فان هذه الابد تدل على علم مقامه ايضا
 وسبب منه من دعوى نجاهين واما الخبر **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض**
 لا الفطوح على ما رجحه النووي وعزاه للمحققين من علماء الحنفية
 بجلاء وهو ان اصلاح النظر في فقهه قد بان الصحيح
 بعبر الفصح في مثل **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض** **بعض**
اصح **كتب** **الحديث** **وكتاب** **البخاري** **اصح** **من** **كتاب** **مسلم** **علي** **راي**
الجمهور **بل** **البخاري** **وهو** **عبد** **الله** **محمد** **بر** **السجدة** **بن** **ابراهيم** **من** **ال**
المعبر **بن** **بدر** **بن** **زيد** **بن** **الحنفية** **بن** **شبح** **ابو** **الحسن** **مسلم** **بن** **الحجاج**

النصب بوري رضى الله عنه فانما روي احديهما في عيسى ونزول
 الى الارض في آخر الزمان ومنله بل رجال كما تقدم الكلام
 فسماه سبحانه ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ربيع عيسى وسفاه سجدته فزعي في موضع اخر من كتابه
 العزيز ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه على لسانه صلى الله عليه وسلم ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه بع ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 وجعلني مبارك ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه وجعلني نبيا وجعلني مباركا اين ما كنت
 ثم ذكره ابو هذا الختم في كتابه صلى الله عليه وسلم في كتابه
 الصحيح وهو المعنى بقوله في مصنفه ودره الشريفي ايضا
 والترمذي في كتابه الصحيح غير الاوساء فاشارة الشيخ رضي الله
 عنه بهذا القسم الخ صوته ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ان بي نام ح ح د معناه انه صلى الله عليه وسلم نبينا محمد

٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ومع لوجه والى نزل في ك م معناه وعليه قد لا يبرأ
 ح ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ع ي س ا ب ن م ي م ع د ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ان خ ن ي ر معناه بكسر الصليب ويقل الخمس
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه ثم نعت صلى الله عليه وسلم
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه فقال فيه وسعته بقصر
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥ ٥٥
 معناه كان ماوه مثل هياك الحولوى يعني اداها لها راسه
 وحفظة فصر من سعرة فصرات نور كالحولوفه من عصى

اعمد طرأته عليه وسلم وفيه انجاسا من مسبح بن مريم عند
 اشارة اليه شرفه دمشق **واحد** كعبه على
 اجمعة مكين اذا طأ طأ راسه قطرو ذار مع غزوة من زمانه
 فالحق اليه ما شاء اليه ان يخال وصاحب كتاب اعظم
 في غير ذلك من الآيات اليمانية اي الله عز وجل
 وحده **احد** واما النبي محمد صلى الله عليه وسلم فانه
 اجمع تعبي طرات الله وسماه عليه في ليل خال خلق
 منه ادم عليه السلام وهي اربع مائة وعشرون
 زمانه اي زمان هذا الخلق اعظم اربع مائة وسبعين
 العقود الاول عني حسب ما خط له في الارل والارل
 لا يزيته له واما بانه فكان اعظم الاول من الاربع المذكورة
 كشم من مشهورنا وانعام الساب في جمعة اي كقدر زمانه
وانعام الثالث كبر من ايامه . . . الرابع كساعة
 من اربعه وعشرين ساعة وما بقي من الاعوام فخطرات الام في
 والاول انعام كالمحبة باي او حيا حيا وانه زاب من مرتبة
 وذلك ما خطه روحه المكرمة المحضنة بغيره اي مع حقه ثوابه
 فتاوي بعده وكما عره بجمعه **عشر** وهو علمه بينا محمد صلى الله

عليه

عليه وسلم لانه تابع لشرعته واحكامه **احد** الذي علمه من
 الامم وبعده ودارا حكمه اي وعمره في حكمه واحكامه على حاكم
 حكمه بعد من عا ارضه به بني اسرائيل ولوا **احد** من
 العلم وبقوة سرعة البحرية وعلوه على العلم وهو حكمه بينا
 محمد بن الله عليه وسلم ما عرج له مقام الحكم تعبي لشرع
 بينا محمد بن الله عليه وسلم واحكامه التي تمام السابعة على
 من غير غير شرع وحكم لانه حاكم الاسباب وحاكم الاحكام
 من هذه الامم وكما شرعه من جوده اما شرعته وما عداها
 ما كثر وعمره **احد** به وانه وانما علم به هو ان
 لا شرع بين خلق الله عليه وسلم نسخ جميع الشرائع من
 فقام هذا اليوم الفقه وتغير بذلك فادبا وان الحق فاسدا
 وعن الضلال من باعدوا وانه اي هذا اعظم الكماله حشرين اي
 حشر مع قومه وحشر مع امه محمد صلى الله عليه وسلم لانه من
 احده وامنه ولصحة فجر بن فجر لادب وفجره دي او
 يخطا ان يكون صمد فجر بن عداد قين فيكون من عواصمه وقد
 يرد بلفجر بن نور بن نور الشريعة ونور عفيفة ولو جمعه
 نور بن نور النبوة الشافعة ونور العراية اللاحقة وفي حقه

علم احكام الاعدل و علم احكام الغرأين بشرتهما اي العالمين في
هناك وذلك لانه خاصه فتعامل نفسه بهما وعامل من تبعه
بالعرفان خاصه والله الاشارة بقوله وتخلص احدكم
وهو حكم عيسى المعروفين فيكم وذلك عند رولته وثا بيرة لهذه
الامة محكم لهم باحكام العرب فيكم خاصه فتوصلها حسب
حكمهم في قضاة ومن اعلمهم من حرب وجمع الاسا والرسنة
من العلم الا حكمة اوسمة من العرب ثم شرع النبي في صفة
دائه فقد جمع آدم من امر السون مع عمرو ~~عنه~~
واحد هاية عمال الضمنة و ~~عنه~~ امر الى ظهور منه ابي
عيسى اي معدل العامة لا طوار ولا مصر ثانه البير لا ~~امر~~
من ضياء نور النبوة والقرية معا ~~عنه~~ عيسى الله و ~~عنه~~
شعر عيسى الله ان كل مخلوقاته وهو عبده و ~~عنه~~ العظم
لا يدعي الا بعد الله فقيه ~~عنه~~ واما ~~عنه~~ الذي
يقتصر به ولا يشترك فيه غيره وهو العلم الموصوف له
بعينه غير مساو له غيره بوضع واحد فثا يذهب عنه ~~عنه~~
بالاعراب تفرد في الحركة ان الثلاث لوجود ما ينبع الاعراب
في آخرة وهو الالف المتقلبة عن الياء وتبصرف في ثمانية

لا كبر

ان اعراب لعدم وجود العلمين من اشراف ام العلية
القابدة مع العلمين اوية عين المعبر واخره فيوفه اتملين
وتنفد ايرة الفلك والمراد من هذا اللغز امر موزر وهو
عيسى صلوات الله وسلامه عليه لان امر الله عيسى واخره الياء
وهو نصف دائره ثمانية وذلك من جنة ان نصف الفرة لثلاثة
ثلاثة صمد عيسى او معب الوار اربعة ولم يكن فيها كماله يعلم
بانه عركت الياء وانفتح ما قبلها قلب الفا فاهلا كماله
عناية عن قلبها عما تات عليه فمد نرا يدعي باسمه سواء
اي لا يدعي بالجميع اي مريم سواء قولا يعرف ابواه ادناك له
وامره ثا امر آدم صلوات الله وسلامه عليه ان وقع
عمروله وان عيسى بن نسي واخروله حاصلة سر بفتح
الحريات وهو من السمات يكون سرع المنى و ~~عنه~~ الثانية
وسرع الاكل كما تفر في علم الحويك وثبه عليه العرا في مني
شرح العينة المحرنية ~~عنه~~ لان قوله من قول الحق ~~عنه~~
لانه حليم علي الربيع رحيم بالمؤمنين وهذا الصوف عامه
بحر كبريه ماما ~~عنه~~ بحر كبريه ماما ~~عنه~~ بحر كبريه ماما ~~عنه~~
سما عيسى و ~~عنه~~ مريم عيسى ~~عنه~~ مريم عيسى ~~عنه~~ مريم عيسى ~~عنه~~

وما هو من هو الا برار مع قربك يا ربك بغيره المفسر
فما اوي بغيره يوسف ساره لعقوب فينصف كروك اي عك
سبب عرج وموتن والاطلاق على هذه الاسرار ورسيد
به في اي روهه وفنك بما بشرته به من عاتق مقتصدكم
والاجتماع بموتن موشن في خنقه ونشكر من حكمة
خسقه وحمه اي هذا الكامل المشار اليه سنو في خلقه
لانه من جملة احواله من الرسل ومعناه فرد من افراد الرسل
عبرانه شفر من جهة خلقه واطلاقه وسكر الشئ وخنقه
فذلك يدل على كماله وسرفه على لقبه من الرسل لما سمعه الله
على من اخذتوه صيد التي لم تخرج في غيره من الرسل يا فخر
واما بالقوة فهو موجود عليهم محمد الله تعالى له نوحه مسي
احراد اعوان من الاولياء بلا رب فندبره فخرته
عبه واياك اي فخره فخره فخره فخره فخره فخره
اي اصله انبي محمد عليه وترجع في امورك اليه فهو
اصلك بوصلك اليه مذكورك واياك فخره فخره فخره
عبارة عن المقام الذي يتبين بك اليه لان كل ربي مقام
مخصوص فاذا انتهى اليه فهو مقام ختم ولايته ووقوفه

بك لربك اي فاذا وصلت الي مقامك الذي هو غاية مراتك
او مقامك لربك اي في ذلك المقام ومنه يرجع اي الاشارة
والعسر ويجير بخلق عارما وعكما وكل ربي حث وحمل
ومقامه حيث نزل وردك فسمه من الله في خلقه فسلوكه
ورجوه الى مقام فخره في الارل لا تبعده ولا من الى سواء
فلا يتغير له مقام سواء فتنو فخره فخره فخره فخره
المقام المعين له في سابعية القدم ويجسر العارف لفسا
حده وحضه من ذلك المقام وذلك عند افتتاح الكلام وامتحان
المرام فيتم بتمسك العارف ان كان نعم الغلام ولكن
ختم المقامات التوحيد بتبشير الى مقام الجمع فان من
ترقى من مقام انفره الى مقام الجمع لم يصدر منه لفتا واحد
وهذا المقام ختم المقامات واسرا الوجود في مرير
الولوة الناحقه ورايا قوتة الشافقة وفخره فخره فخره
هذا فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
الباقوتة وان كانت في نفسها كاملة الا ان بها الكمل فخره
فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره

هذا الكلام اربع من تصور العقود الاول وقد تقدم بيان
امراد من انقصت الراية الاشارة الى حصص ذلك الرمان
وحصص اهلها وكثرة غيره وانما كان عدله وكان مصف
فوق قشفت ومصف فهو تارة اشارة الى حصص ذلك
الرمان وكثرة غيره وانما كان عدله والمصف والعول مترادفان
وهذا ما صغر من العقود اذ اكثر الحمل ولم يزل الامر مبني
على خصب ورغد وخير وعدم خير حتى انتهى الامر الى امر
ذلك الرمان اليمون وقيل ما يسمى بالامر وذلك بعد
انقراض الخواص من اهل الله **ثاني** ان الله تعالى عندهم اجمعين
واستمسكوا بحبلتي التي علي الله علمه ويسم من ينزلهم عنه
انه ما ينقضه فان الاوراثي شر منه وفي معناه كل عام ذابون
ومنهم من اخرج من اربع الناي بعد الله انه المدسورة
من القرون الاولى **الثاني** مع الفروع **الثالث** واما سمي بالمطري
لانه يجرى الى الخير **والرابع** هو الذي قد عرفته وعرفت سيب
تسميته بالخير والعبادة ونزول عيسى ابي لقتل الرجال واتاد
الامر لسطح عاجلهم واجنبهم وذلك انه لما انتهت القرون الثلاثة
وقد عرفته ودخله من صغر الفساد في ابعث

الاول

امراد به قول من فرد قول فان المير وحول ساعد الشمس
وزاد لباية عن نفوس العالم بغيرهم وطلعتهم وفساد عقودهم
بجيشهم السلاط والعماد وصغر الفساد في اير والبحر
وانما خسر من صغر لان عالمنا من يستغلون ايامهم
ويستبشرون عند انقضائه وحول شئ غيره ويرحمون
ان فيه كسر الامراض في العالم والمير الامر على حقيقة ما
يزعمون ولكن منشاء موند بعا لفساد عقوده العرب واليه
الاتشارة بعد موته وتوالت ادوار النجوم من الاكر الى وقت
ارادة الله تعالى ولها واسات ايام السرور والزهو
مكانها واليه الاشارة بقوله الخالد **الفرد** المحقق
بأول الثلاثة **سعد** لان اشهر الحرم اربعة سلاط **سرد**
واحد فرد اما الفرد فرحب واما السرد فمنازل ود القعدة
وعشر من اول الحجة **والثاني** **الحجاب** واجبا به ويميز
عن غيره في الراية اي في اصله ومنه نزاي المرأة وهي نظام
مورسها ومحل انزال نكحتها لقوله تعالى يجوز من سائر النساء
والنزايب اي صلب الرجل من زاي المرأة **والثاني** **القرون**
نصف من **السر** **المستعصم** اي سرت به وتداوله كذا

الاستسما بالرسا ولسا فان دوا الحجة اي وقت حلوله ومنه
شهادة محرمه باعتبار الدورة الرسامة والحكمة الاصطفائية
الحسابية النصرية في كتاب سبع وكان من اعظم المنصور
المعجزة لانه محل ظهور الاسرار ورسول الانوار اذ كان شهر رمضان
اشهرات والمغفرات كاشف عرفات وهدم العارفين بالله تعالى
وتسماته واهلنامه او العارفين بدوهم مقرون بعيونهم او
ساوت حسابه بسم الله من امل فتصور الاول بافتين
باعتنا لونه شهر الله وظهر رسا صلى الله عليه وسلم وحلم وفيه
الجميع انقضي ونحو اي دوا محمد **وبسم الله** سورة الزمان
والعلم الاصطفاية اي باعتبار الصلاح السبع اذ ليس له سابق
في ذلك فخر روحانية في **سبع** اي روحانية هذا
الامر العزيز وقوله في التقديم انما هو الى شئ المقدم وهو
سبحر ومختار او المحرم لانه اول الاشياء وفيه اشارة لافعال العبادة
في تخصيص الحكمة وذلك من باب الحكمة لا انما هو المراد من الحكمة
الحكمة الربانية بوساطة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا العلم هو من باب
التقليد والاحتشاد فهو الاول باعتبار رسا يقتضيه علم الله
نغلي ان سبكون بيد في وسط الزمان ووليا في آخر الزمان ولم اقل

ميردك شمس اي عبتا باطلا صدفها هرايم اقل سمعه
واحد قلبه ثم لما كان الترحيب العظيم التتميم الاخير
صاحب التقديم فلاخر هو عيسى بن مولات الله وسلامه
عليه لانه آخر من حتم به النواية المحمدية وصاحب التقديم
هو محمد صلى الله عليه وسلم لانه مقدم علي جميع الخلق في
الرياسة والشرف ونحو اي الترحيب المذكور الاسم واما صاحب
الاعلان فلان الله عز وجل من ربه كمن انور من تقدمه
الحجة الحقة في التفتيم بذي الحجة اي صاحب الحجة وهم
الذين صلى الله عليه وسلم فالحق عيسى عليه السلام بالسبي
من حيث العظيم والتمشرف لامصلا وفرايم ما اخر
بالجسم يتقدم على الاول في العلم لما ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم متأخر من حيث الصورة الجمعية متقدم من
من حيث الصورة الاخرى لانه روح او عبادات العلوية و
المنقية واليه الاشارة بقوله يا ترى النبي من البدع
وسلم ما اخر في منشأة النبوة لانه انما اخر وجوده
ليكون خاتما للانبيا والرسا ويكون شريعته الى افساء
الزنا وعلية تقوم الشامة مقدما في منشأة

لما تقدم من انه اول المحفوظات ووجود اواد جمع متفرج من
 هذه الجنبه فالتساوي اجري اي اوي ورتبنا انشا من
 اجري هذا مجري اي من استعمل هذا لا صر موسى عليه
 هذا الصريح الاثر في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا يحسدكم احدكم من اجل دينه الا يضره الله واني واني
 ابن ربه اجره منكم في ذكره القرطبي وغيره قد ورد في
مفدل بل منكم في ذكره و قوله منكم منكم للفرج
 عندنا مقالة واما كان اعلم من المختص في عمل اجر سبعين
 من نقرم لان ايماننا بالغيب واما ان المسفر من عنده هذه
 بمنزلة ما اخرج من الزمان اشر من ان تقدم لقوله صلى الله
 عليه وسلم كل عام ترد لون او ما مال ما علم من مع وجود
 هذه الغنى الظاهرة والباطنة اعلم احرا من قد سبقنا
 في الوجود وشاهدك اشهد وتاكيد بالعرف وهو اعظم
 بل لا صواب عما دعوا بجمعنا ضيق له انما تقر باصف
 من صنف العمل والرياء في تشرى منكم منذ تبتل اي اليقنة
 والنوال وعجيب هذا الضمير وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 من جملة علي وفق مراده فاذا احتج عليك هذا المحرم

البقرة

تبيين

الضعيف لعدم كونه علي هذا البصر لمعقول والركن المحمدي
 مفاضلة امور وتصنيف منه فاعلم ان للمفارقة ابوابا
 ولها عند المفصل اسباب اذ هي رجعة الي الرضا
 وانقصر من تحت اختصاصه الازلية والحكمة الربانية واليه
 ولا شارة بقوله بالحق لا صحت في هذا اصطلاح اهل هذا
 الشأن او اصطلاح اهل العلم من حيث ان درجته اسبوة
 اعلى من هذه الزاوية وفيه اسناد الى ما تقدم من المعنى
 من انه لما لم يكن الختم من بيت النبي وذلك المهدى قد كان
 حبه حاتم الانبياء وايضا لانه من ذريته ونسله وفرد من
 الجواب عنه وقد تعرض الشيخ لهذا بقوله فان اخرج بحيث
 هذا الخصم الضعيف بما حصله من الضعف فاجاب
 بقوله فان للمفاضلة ابوابا الخ والنقص من الرأى
 السمعية فنظر في هذا الواحد صاحب بتكليم الله
 ابن محمد بن فضل الواحد علي صاحب بتكليم الله له كسوي
 ابن عمران فان له منزلة علي كثير من اخوانه من الرسل من هذا
 الحقيقة وقد نسله الاخر اي صاحب الاخر اعترف
 من وجد دون وجه باحد من وبراء الزكوة لا يرى

كعيسى من هذه العيشية والخصومة فهو افضل من غيره كما مطلقا
واذ صرح القول وتبين التساوي لانه لا يلزم من وجود فضيلة
وخلاصة في الانسان الكامل فضيلة على صاحبه من كل وجه
بل يفضل او يساويه واليه الاشارة بقوله **فقد فضلنا**
من غير المجهدة التي بها فاضلناهم كموسى صلوات الله
وسلامه عليه فانه افضل بالنسبة الى نبي الله عيسى صلوات
الله وسلامه عليه من حيث انه كلم الله تعالى وعيسى يفضل
عنه من حيث پیرة الاكله والابرص وحياء الموتى باذن الله
تعالى لموسى افضل من وجه وعيسى يفضل كذلك وفيه
ناصح لا يخفي **وعرضنا بغير الذين عرفناهم** لان المقامات
متفاوتة ولها مراتب واعلاها معرفة الرسل ثم الانبياء ثم العلماء
العاملون ثم الاولياء المخلصون **وقد رقيق الاشتراك** بيننا في
الصفة من حيث السلوك والاحوال **ويجتمع** في بعض مواضع
المعرفة من حيث الحرام والنتيجة الحاصلة من ذلك **فإذا**
تحققت من التفصيل وهو انه لا يلزم من كون الشخص فاضلا
من وجه او خاصا من قرينه على صاحبه مطلقا بل من هذا الوجه
وقد يفضل صاحبه من وجه آخر كما تقدم بيانه **فقد صرح**

في التفضيل

في التفضيل اي جاز لك ان تفضل وراي من اطلاق الامر
فان الاطلاق في ميل التقدير خطأ وسأخ اي جاز ذلك
التساوي لان باب التاويل واسع جدا ولا يتأله الا من كشف
الله عن بصيرته حجاب الغفلة وكان يحمل لليلوي ولما
كان ذو الحجة وهو كناية عن اوان طلوع المهدي وظهوره كما
سيأتي التفسير عليه واليه الاشارة بقوله **وان الفضل**
والتعين لان زمن هذا الامام المهدي زمن فضل وبركة وعلا
لانه ما مور يقتل الخوارج قبل نزول نبي الله عيسى وقسوله
والتعين اي فيتعين له الحكم والقضاء والافناء ولا يشاركه
فيه احد حتى قال الشيخ في الفتوحات المكية اذا ظهر
هذا الامام المهدي فليبرز له مدو الا العلماء خاصة كانه لا
يبقى له رئاسة ولا يتميزون عن العامة في الاحكام بوجود
هذا الامام ولو كان السيف بيد المهدي لا في القصة
بقتله ولكن الله يظهره بالسيف فيطبعونه خوفا
فيقبلون حكمه من غير ايمان به بل يخشونه خوفا
الكنفيون والشافعيون فيما يتلفون فيه **جعلنا ما بعده**
اي ما بعد ذو الحجة **من الشهور** وهو كناية عن الزمان المتعاقب

بعده على الخميني من السنين اي على الماضي من السنين من
حيث ملازمة الاحكام الشرعية فكان **كلوع** هذا الامام
المهدي بعد انقضاء **الحق** من حروف **الهجاء** اشارة الى قلم
الحساب المستنبط من صور حروف **الهجاء** على حساب العمل
باعتبار ما وضع له فيكون معني قوله بعد انقضاء **الحق**
والحق عبارة عن ستماية في الحساب اي **كلوع** المهدي
بعد انقضاء ستماية سنة من الهجرة ويدل عليه حديث
ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم اذا كانت سنة تسعة وتسعون وخمسة بخرج المهدي
فياتي علي خلاف من الناس هكذا قلده القرطبي ثم ضعفه
وجعله من الاحاديث الموضوعة قلت والحق انه موضوع
ومصدقه انه مضت هذه المدة ولم يظهر له اثر في فوجه
وما زعمه الشيخ من انه اجتمع به بمدينة فاس وما قاله هنا فقيم
تظرو في النظر نظر وقد تقدم التلويح عليه **وكا** **ميكاد**
بعد انقضاء الصاد والصاد يستبين من الاعداد والمراد
به ستون سنة مكررة سبع مرات كما سيأتي التبيين عليه في
كلام الشيخ **بعد انقضاء** **الها** ايضا **السين** والمراد ستين

مقار

مضاف الى ستين المذكورة مع تكرارها سبع مرات ايضا فالحاصل
من الغفران ميكاد سنة اربعماية سنة واربع وثلثون سنة
والله الاشارة بقوله **بعد ميكاد الانشاء** والمراد بالانشاء
الانشاء الاضافية فالبرزخ الدنيوية **وانقضاء** **الاجزاء** وهو
عبارة عن تمام خلقته وتركيبه وفضله **ولعل** **الناقد** وهو
العارف الكامل **يدخل** **الشاب** من السنين المذكورة الحاصلة
من لغز الصاد والباء باعتبار تكررها سبع مرات **في العلم** اي في
الحساب لينتج ما ذكرته من السنين من ميكاد هذا الامام
فقوله **لنا قد ذكرا** **وان الحكم** في دولة العز **بظهور**
اي ظهور هذا الامام العادل الذي هو من بيت النبوة صلى الله
عليه وسلم **ومننا** **انقضاء** اي انقضاء حكم هذا الامام وجود
ختم **اوليائه** وهو عيسى صلوات الله وسلامه عليه فتح يكون
الحكم والفضاء لهذا الختم كما انه افضل من الهدي على رغب انفس
انفسهم وظهور هذا الختم انما يكون عن **منا** **العد** **د**
الوتر في **الشعر** وهو قوله

• وكنت به لفرد بعد ست • لعام العقر قواما عليماء •
اي كان ظهور هذا الختم بعد انقضاء سبع سنوات من

لما روي عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال يكون في اممي المهدي ان قصر فسيبع سنين والا
 فتسع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي
 اجلي الجبهة اقني الانف يكا الارض قسطا وعسرا
 تحاملت جورا يملك سبع سنين هكذا قاله القرطبي
 في التذكرة فاذا اسم العود المذكور نزل عيسى صلوات الله
 وسلامه عليه فتح يختص بالحكم ويتقاد المهدي ويكون
 من جملة انصاره واعوانه وينتم الامر للنبي الله عيسى
 عليه السلام اربعين سنة ثم يحجبه عن راء يل صلوات
 الله وسلامه عليه وهو كما يشعرون ويخوف به الى ان يصل
 الي قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدفع له مائة
 من الجنة فاذا اتمها خرجت روحه فيدفن بجانب قبر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وتقوم الساعة الا علي الاشرار
 والنجار وهذا ما سنج فكري القاصي وذهي الفاسر
 واستغفر الله مما وقع من الشهو والخطا والله الموفق
 للصواب وهو عسي عليه توكلت واليه انس
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلي الله علي

سيدنا محمد وعليه وسلم تسليم وقدم وقع الفراغ
 من تاليته في اول يوم من رمضان العظيم قدره شهر
 الله والقرآن من شهور سنة ثلاث وتسعمائة
 وحسبنا الله ونعم الوكيل غفرانك ربنا
 واليك المصير ولا حول ولا
 قوة الا بالله
 العلي العظيم
 قال فانتبه
 عبد القادر بن محمد الكرمي
 العود يفي الشفاعة في المغرب والحوالي
 ختم نفع هذا الكتاب المبارك مع غايته
 الاستعجال ونزل الجهد فيما قرب اصلاحه من السالك
 ورمانيهت بالهامش علي بعض العبارات بها اخلال بنقط فكانا
 اخرج من بين فرث ودع ولم يترك الا ما نبأ عند اليزهني او بعد
 من فممي القاتر تركيبه ومعناه والله يورينا المعرفته امين

في قوله
 لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم
 قال فانتبه
 عبد القادر بن محمد الكرمي
 العود يفي الشفاعة في المغرب والحوالي
 ختم نفع هذا الكتاب المبارك مع غايته
 الاستعجال ونزل الجهد فيما قرب اصلاحه من السالك
 ورمانيهت بالهامش علي بعض العبارات بها اخلال بنقط فكانا
 اخرج من بين فرث ودع ولم يترك الا ما نبأ عند اليزهني او بعد
 من فممي القاتر تركيبه ومعناه والله يورينا المعرفته امين

• انقضى كتاب شرح عنقا مغرب تاليف الشيخ •

• الامام العالم العلامة عمدة الراجلين شيخ الاسلام •

• قاسم ابي الفضل شيخ المطايخ بجليه •

• في وقت وحينه تغمد الله •

• برحمته واسكنه فسيح •

• جنات مع ربه •

• رغبه •

•

